



LACAN

Encore

1972-73

Ce document de travail a pour sources principales :

- Encore, sténotypie incomplète datée de 1981.
- La version critique d'Encore établie par l'[E.L.P.](#)
- La bande son des séances enregistrées, disponible sur le site de Jacques SIBONI : [Lutécium](#).

Pour que s'affiche « *les formules de la sexuation* », il faut la police de caractères spécifique, dite « Lacan », disponible sur la page d'accueil du superbe site de Pascal GAONACH : [Gaogoa](#).

Les références bibliographiques privilégient les éditions les plus récentes.
Les schémas sont refaits.

N.B. Ce qui s'inscrit entre crochets droits [] n'est pas de Jacques LACAN.

Table des matières

1	<u>21 novembre</u>	1972
2	<u>12 décembre</u>	1972
3	<u>19 décembre</u>	1972
4	<u>09 janvier</u>	1973
5	<u>16 janvier</u>	1973
6	<u>13 février</u>	1973
7	<u>20 février</u>	1973
8	<u>13 mars</u>	1973
9	<u>20 mars</u>	1973
10	<u>10 avril</u>	1973
11	<u>08 mai</u>	1973
12	<u>15 mai</u>	1973
13	<u>26 juin</u>	1973

Il m'est arrivé de ne pas publier l'*Éthique de la psychanalyse*¹. En ce temps-là, c'était une forme - chez moi - de la politesse : « *après-vous, j'vous-en-prie* », « *j'vous-en-prie* », « *passiez-donc-les-près-vous...* »

Avec le temps, j'ai pris l'habitude de m'apercevoir qu'après tout je pouvais en dire un peu plus. Et puis, je me suis aperçu que ce qui constituait mon cheminement c'était quelque chose de l'ordre du « *je n'en veux rien savoir !* ». C'est sans doute ce qui aussi, avec le temps, fait que - *encore* - je suis là, et que vous aussi vous êtes là, je m'en étonne toujours, *encore* !

Il y a quelque chose, depuis quelque temps, qui le favorise c'est qu'il y a aussi chez vous, chez la grande masse de ceux qui sont là, un même... en apparence

...un même « *je n'en veux rien savoir !* ».

Seulement - tout est là ! - est-ce le même ?

Le « *je n'en veux rien savoir !* » d'un certain savoir qui vous est transmis par bribes, est-ce bien de cela qu'il s'agit ?

Je ne crois pas.

Et même, c'est bien parce que vous me *supposez* partir d'ailleurs dans ce « *je n'en veux rien savoir !* » que *supposer* vous lie à moi.

De sorte que s'il est vrai que je dise qu'à votre égard je ne puis être ici qu'en position d'analysant de mon « *je n'en veux rien savoir !* » d'ici que vous atteigniez le même, il y aura une paye.

¹ Jacques Lacan, *L'éthique de la psychanalyse*, livre VII, Paris, Seuil, 1986.

Et c'est bien, c'est bien ce qui fait que c'est seulement, que quand le vôtre vous apparaît *suffisant*, vous pouvez...

si vous êtes, inversement mes analysants
...vous pouvez normalement vous détacher de votre analyste. Il n'y a - contrairement à ce qui s'émet - nulle impasse de ma position d'analyste avec ce que je fais ici à votre égard.

L'année dernière, j'ai intitulé ce que je croyais pouvoir vous dire «... *ou pire* », puis « *ça s'oupire* », (s apostrophe). Ça n'a rien à faire avec je ou tu : « je ne t'*oupire* pas », ni « tu ne m'*oupires* ». Notre chemin, celui du discours analytique, ne progresse que de cette limite étroite, de ce tranchant du couteau qui fait qu'ailleurs ça ne peut que « *s'oupirer* ». C'est ce discours qui me supporte, et pour le recommencer cette année, je vais d'abord vous supposer au lit... un lit de « *plein emploi* », à deux.

Ici il faut que je m'excuse auprès de quelqu'un, qui ayant bien voulu s'enquérir de ce qu'est mon discours...

un juriste, pour le situer
...j'ai cru pouvoir... pouvoir pour - à lui - faire sentir ce qui en est le fondement...

c'est à savoir que le langage
ça n'est pas l'être parlant
...je lui ai dit que je ne me trouvais pas déplacé d'avoir à parler dans une faculté de droit, celle où il est sensible...

sensible par ce qu'on appelle l'existence des codes, du code civil, du code pénal et de bien d'autres

...que le langage ça se tient là, c'est à part, et que l'être parlant...

ce qu'on appelle les hommes
...il a affaire à ça tel que ça s'est constitué au cours des âges.
Alors commencer, commencer par vous supposer au lit, bien sûr il faut qu'à son endroit je m'en excuse !
Je n'en décollerai pas pourtant aujourd'hui !

Et si je peux m'en excuser c'est à lui rappeler,
lui rappeler que, au fond de tous les droits, il y a
ce dont je vais parler, à savoir *la jouissance*.
Le droit ça parle de ça, le droit ça ne méconnaît pas
même ce départ, ce bon droit coutumier dont se fonde
l'usage du concubinat, ce qui veut dire *coucher ensemble*.

Évidemment je vais partir d'autre chose, de ce qui
dans le droit reste voilé, à savoir ce qu'on en
fait : s'êtreindre.

Mais ça c'est parce que je pars de la limite,
d'une limite dont en effet il faut partir pour être
sérieux, ce que j'ai déjà commenté : pouvoir établir
la série², la série de ce qui s'en approche.

L'usufruit³ ça c'est bien une notion de droit et qui
réunit en un seul mot ce que déjà j'ai rappelé...

dans ce séminaire sur l'*Éthique*

dont je parlais tout à l'heure

...à savoir la différence qu'il y a de *l'outil*⁴, qu'il y a
de *l'utile*, à la jouissance.

L'utile ça sert à quoi ?

C'est ce qui n'a jamais été bien défini en raison
d'un respect - d'un respect prodigieux - que grâce au
langage l'être parlant a pour le *moyen*.

L'usufruit ça veut dire qu'on peut jouir de ses *moyens*
mais qu'il faut pas les gaspiller.

Quand on a reçu un héritage, on en a l'usufruit,
on peut en jouir à condition de ne pas trop en user.

C'est bien là qu'est l'essence du droit :

c'est de répartir, de distribuer, de rétribuer,
ce qu'il en est de la jouissance.

Mais qu'est-ce que c'est que la jouissance ?

C'est là précisément, ce qui pour l'instant,
se réduit à nous d'une instance négative :

la jouissance c'est ce qui ne sert à rien !

Seulement ça n'en dit pas beaucoup plus long.

² La série de Fibonacci, Cf. séminaire Logique du fantasme (1966-67), séances du 22-02 au 14-06.

³ Usufruit : Droit réel temporaire d'usage et de jouissance d'un bien appartenant à un tiers, le nu-propriétaire, à charge pour le titulaire de conserver la substance et la destination de ce bien.

⁴ Outil : au XVI^{ème} siècle souvent *util* par croisement avec l'adjectif utile, in O. Bloch et W. Von Wartburg, p. 452.

Ici je pointe, je pointe la réserve qu'implique ce champ du droit, du droit à la jouissance. Le droit c'est pas le devoir. Rien ne force personne à jouir, sauf le surmoi. Le surmoi c'est *l'impératif de la jouissance : jouis !* C'est le commandement qui part... d'où ? C'est bien là que se trouve le point tournant qu'interroge le discours analytique. C'est bien sur ce chemin que j'ai essayé dans un temps...

le temps de l'« *après-vous* »
...que j'ai laissé passer, pour montrer que si l'analyse nous permet d'avancer dans une certaine question, c'est bien que nous ne pouvons nous en tenir à ce dont je suis parti...

assurément respectueusement
...à ce dont je suis parti, soit de l'*Éthique* d'ARISTOTE⁵, pour montrer quel *glissement* s'était fait avec le temps. Glissement qui n'est pas progrès, glissement qui est contour, glissement qui, d'une considération au sens propre du terme, d'une considération de l'*être* qui était celle d'ARISTOTE, a fait venir au temps de *l'utilitarisme* de BENTHAM⁶, au temps de la *Théorie des fictions*⁷, au temps de ce qui du langage a démontré la valeur d'*outil*, la valeur d'*usage*.

Ce qui nous laisse enfin revenir à interroger ce qu'il en est de cet être, de ce « *Souverain Bien* » posé là comme objet de contemplation, et d'où on avait cru pouvoir édifier une éthique.

Je vous laisse donc sur ce lit à vos inspirations. Je sors, et une fois de plus j'écrirai sur la porte...
afin qu'à la sortie - peut-être - vous puissiez vous rendre compte des rêves que vous aurez, sur ce lit, poursuivis

...la phrase suivante : *la jouissance de l'Autre*...

de l'Autre avec... il me semble que depuis le temps - hein - ça doit suffire que je m'arrête là.

⁵ Aristote, *Éthique à Nicomaque*, Paris, Vrin, 1990.

⁶ Cf. *Écrits*, pp. 125-149, et le séminaire *L'éthique de la psychanalyse*, Paris, Seuil, 1986, séances des 18-11-1959 et 11-05-1960.

⁷ Jeremy Bentham, *De l'ontologie et autres textes sur les fictions*, Points Seuil essais n° 353, 1997.

Je vous en ai assez rebattu les oreilles de ce grand A qui vient après, vu que maintenant il traîne partout, ce grand A mis devant l'Autre, plus ou moins opportunément d'ailleurs, ça s'imprime à tort et à travers

...la jouissance de l'Autre, du corps de l'Autre qui Le...

lui aussi avec un grand L

... du corps de l'Autre qui Le symbolise, n'est pas le signe de l'amour .

J'écris ça, et je n'écris pas après :

terminé, ni amen, ni ainsi soit-il.

Il *n'est pas* le signe... c'est néanmoins la seule *réponse*.

Le compliqué c'est que la réponse elle est déjà donnée au niveau de l'amour, et que la jouissance, de ce fait, reste une question, question en ceci que la réponse qu'elle peut constituer n'est pas *nécessaire* d'abord.

C'est pas comme l'amour.

L'amour - lui - fait signe, et comme je l'ai dit depuis longtemps, il est toujours réciproque.

J'ai avancé ça très doucement en disant que les sentiments sont toujours réciproque, c'était pour que ça me revienne :

- Et alors... et alors... et l'amour... et l'amour il est toujours réciproque ? - Mais z'oui ! mais z'oui ! [Rires]

C'est même pour ça qu'on a inventé l'*inconscient*, c'est pour s'apercevoir que « *le désir de l'homme c'est le désir de l'Autre* », et que l'*amour* c'est une passion qui peut être l'*ignorance* de ce désir, mais qui ne lui laisse pas moins toute sa portée. Quand on y regarde plus près on en voit le *ravage*.

Alors bien sûr ça explique que *la jouissance* du corps de l'autre - elle - ne soit pas une réponse nécessaire. Ça va même plus loin, c'est pas non plus une réponse suffisante parce que l'amour - lui - demande l'amour, il ne cesse pas de le demander, il le demande *encore* .

Encore, c'est le nom propre de cette faille d'où dans l'Autre part la demande d'amour.

Alors d'où part, d'où part *ça* qui est capable, certes...

mais de façon non nécessaire, non suffisante
...de répondre par la jouissance, jouissance du corps, du corps de l'autre ?

C'est bien ce que l'année dernière, inspiré d'une certaine façon par la chapelle de Sainte-Anne, qui me portait sur le système, je me suis laissé aller à appeler l'(a)mur⁸.

L'(a)mur c'est ce qui apparaît en signes bizarres sur le corps et qui vient d'au-delà, du dehors, de cet endroit que nous avons cru, comme ça, pouvoir lorgner au microscope sous la forme du germen, dont je vous ferai remarquer qu'on ne peut dire que ce soit là la vie puisqu'aussi bien ça porte la mort, la mort du corps, que ça le reproduit, que ça le répète, que c'est de là que vient l'en corps.

Il est faux de dire « séparation » du soma et du germen, puisque de porter ce germen le corps porte des traces.

Il y a des traces sur l'(a)mur.

L'être du corps est sexué, certes, mais c'est secondaire comme on dit. Et comme l'expérience le démontre, ce ne sont pas de ces traces que dépend la jouissance du corps en tant que l'Autre il symbolise.

C'est là ce qu'avance la plus simple considération des choses. De quoi s'agit-il donc dans l'amour ?

Comme la psychanalyse l'avance...

avec une audace d'autant plus incroyable

que toute son expérience va contre,

que ce qu'elle démontre c'est le contraire

...l'amour c'est de faire Un.

C'est vrai qu'on ne parle que de ça depuis longtemps, de l'Un : la fusion, l'Éros seraient tension vers l'Un.

« Ya d'l'Un », c'est de ça que j'ai supporté mon discours de l'année dernière, et certes pas pour confluer dans cette confusion originelle... celle du désir qui ne conduit qu'à la visée de la faille où se démontre que l'Un ne tient que de l'essence du signifiant.

Si j'ai interrogé FREGE⁹ au départ c'est pour tenter de démontrer la béance qu'il y a, de cet Un à quelque chose qui tient à l'être, et derrière l'être à la jouissance.

⁸ Cf. Le savoir du psychanalyste (Entretiens de Sainte-Anne), séance du 06-01-1972.

⁹ Cf. séminaire « Problèmes cruciaux de la psychanalyse » séances des 20-01-1965, 27-01-1965, 24-02-65.

Je peux quand même vous dire par un petit exemple : l'exemple d'une perruche [Rires] qui était amoureuse de PICASSO, ça se voyait à la façon dont elle lui mordillait le col de sa chemise et les battants de sa veste. Cette perruche était bien en effet amoureuse de ce qui est *essentiel* à l'homme, à savoir son *accoutrement*. Cette perruche était comme DESCARTES, pour qui des hommes c'était des habits en « *pro-ménade*¹⁰ », si vous me permettez, bien sûr c'est « *pro* », ça *promet* la *ménade*¹¹... c'est-à-dire quand on les quitte. Mais ce n'est qu'un mythe, un mythe qui vient *converger* avec le lit de tout à l'heure. Jouir d'un corps quand il n'y a plus d'habits c'est quelque chose qui laisse intacte la question de ce qui fait l'Un, c'est-à-dire de l'*identification*. La perruche s'identifiait à PICASSO habillé. Il en est de même de tout ce qui est de l'amour. Autrement dit, l'habit aime le moine parce que c'est *par là* qu'ils ne sont tous qu'Un. Autrement dit, ce qu'il y a sous l'habit, et que nous appelons le corps ce n'est peut-être, en l'affaire, que ce *reste* que j'appelle l'objet(a).

Ce qui fait tenir l'image c'est un *reste*, et ce que l'analyse démontre c'est que l'amour dans son essence est narcissique, que le baratin sur l'*objectal* est quelque chose dont – justement – elle sait dénoncer la substance dans ce qui est *reste* dans le désir, à savoir *sa cause*, et ce qui le soutient de son insatisfaction voire de son impossibilité. L'impuissance de l'amour, quoiqu'il soit réciproque, tient à cette ignorance d'être le désir d'être Un. Et ceci nous conduit à l'*impossible* d'établir la relation d'eux – la relation d'eux qui ? – les deux sexes. Assurément, ai-je dit, ce qui apparaît sur ces corps, sous ces formes énigmatiques que sont les caractères sexuels qui ne sont que secondaires, sans doute fait l'être sexué. Mais l'être c'est la jouissance du corps comme tel, c'est-à-dire comme (a)sexué...

¹⁰ Cf. Descartes, *Méditations métaphysiques*, Paris, Gallimard, La Pléiade, 1953, p. 281 : «. si par hasard je ne regardais d'une fenêtre des hommes qui passent dans la rue, à la vue desquels je ne manque pas de dire que je vois des hommes, tout de même que je dis que je vois de la cire, et cependant que vois-je de cette fenêtre sinon des chapeaux et des manteaux ».

¹¹ Ménade :. Nymphes champêtres, nourrices, puis accompagnatrices de Dionysos. On les représentait échevelées, nues ou vêtues de voiles légers dissimulant à peine leur nudité, poussant des hurlements.

mettez-le comme vous voudrez
comme asexué, puisque ce qui est dit *jouissance sexuelle*
est dominé, marqué par l'*impossibilité* d'établir comme tel,
nulle part dans l'énonçable, ce seul *Un* qui nous
intéresse : l'Un de la relation « *rapport sexuel* ».
C'est ce que le discours analytique démontre,
en ceci justement que pour ce qui est d'un de ces
êtres comme sexué, l'homme en tant qu'il est pourvu
de l'organe dit phallique...

j'ai dit « dit »

...le sexe corporel, le sexe de la femme...

j'ai dit de *La* femme : justement il n'y en a pas,
il n'y a pas *La* femme, la femme n'est « *pas toute* »

...le sexe de la femme ne lui dit rien si ce n'est par
l'intermédiaire de la *jouissance* du corps.

Ce que le discours analytique démontre c'est...

permettez-moi de le dire sous cette forme

...que *le phallus* c'est l'objection de conscience faite par
un des deux êtres sexués au *service* à rendre à l'Autre.
Et qu'on ne me parle pas des caractères sexuels
secondaires de la femme parce que, jusqu'à nouvel
ordre, ce sont ceux de la mère qui priment chez elle.
Rien ne distingue comme être sexué la femme sinon
justement le sexe.

Que tout tourne autour de la jouissance phallique
c'est très précisément ce dont l'*expérience analytique*
témoigne, et témoigne en ceci que la femme se définit
d'*une position* que j'ai pointée du « *pas toute* » à l'endroit
de la jouissance phallique.

Je vais un peu plus loin : la jouissance phallique
est *l'obstacle* par quoi l'homme n'arrive pas - dirai-je -
à jouir du corps de la femme, précisément parce que
ce dont il jouit c'est de *cette jouissance*, celle de
l'organe.

Et c'est pourquoi le surmoi, tel que je l'ai pointé
tout à l'heure du « *jouis!* », est corrélat de la *castration*
qui est le signe dont se pare l'aveu que la *jouissance*
de l'Autre, du corps de l'autre, ne se promet que de
l'*infinitude*, je vais dire laquelle : celle que supporte
le paradoxe de ZÉNON, ni plus ni moins, lui-même.

Achille et la tortue, tel est le schème du jouir, d'un côté de l'être sexué.

Quand ACHILLE a fait son pas, tiré son coup auprès de BRISÉIS, telle la tortue, elle aussi a avancé d'un peu, ceci parce qu'elle n'est « *pas toute* », pas toute à lui, il en reste, et il faut qu'ACHILLE fasse le second pas, et comme vous savez, ainsi de suite. C'est même comme ça que de nos jours...

mais de nos jours seulement
...on est arrivé à définir *le nombre*, le vrai, ou pour mieux dire, le réel.

Parce que ce que ZÉNON n'avait pas vu, c'est que la tortue *non plus* n'est préservée de cette fatalité d'ACHILLE, c'est que comme son pas - à elle - est de plus en plus petit, il n'arrivera *non plus* jamais à la limite.

Et c'est en ça que se définit un nombre quel qu'il soit s'il est réel.

Un nombre a une limite, et c'est dans cette mesure qu'il est infini.

ACHILLE, c'est bien clair, ne peut que dépasser la tortue, il ne peut pas la rejoindre, mais il ne la rejoint que dans l'*infinitude*.

Seulement en voilà, de dit pour ce qui est de la jouissance en tant qu'elle est sexuelle.

La jouissance est marquée d'un côté par ce *trou* qui ne l'assure que d'autre voie que de la *jouissance phallique*.

Est-ce que de l'Autre côté, quelque chose ne peut s'atteindre, qui nous dirait comment ce qui jusqu'ici n'est que faille, béance dans la jouissance, serait réalisé ?

C'est ce qui - chose singulière - ne peut être suggéré que par des aperçus très étranges.

Étrange c'est un mot qui peut se décomposer :

l'*être ange*, c'est bien quelque chose contre quoi nous met en garde l'alternative d'être aussi bête que la perruche de tout à l'heure.

Mais néanmoins, regardons de près ce que nous inspire l'idée que dans la jouissance - dans la jouissance des corps - la jouissance sexuelle ait ce privilège de pouvoir être interrogée comme étant spécifiée - au moins - par une impasse.

C'est dans cet espace - espace de la jouissance - prendre quelque chose de borné, fermé, c'est un lieu, et en parler c'est une topologie.

Ici nous guide ce que...

dans quelque chose que vous verrez paraître en pointe de mon discours de l'année dernière ...je crois démontrer : la stricte équivalence de *topologie* et *structure*¹², ce qui distingue l'*anonymat* de ce dont on parle comme jouissance...

à savoir ce que « ordonne » le droit : une géométrie - justement - l'*hétérogénéité* du lieu ...c'est qu'il y a un lieu de l'Autre.

De ce lieu de l'Autre...

d'un sexe comme Autre, comme Autre absolu ...que nous permet d'avancer le plus récent développement de cette topologie ?

J'avancerai ici le terme de compacité.

Rien de plus compact qu'une faille, s'il est bien clair que quelque part, il est donné que l'*intersection* de tout ce qui s'y ferme étant admise comme existante en un nombre fini d'ensembles, il en résulte...

c'est une hypothèse ...que l'*intersection* existe en un nombre infini. Ceci est la définition même de la compacité¹³.

Et cette intersection dont je parle c'est celle que j'ai avancée tout à l'heure comme étant ce qui *couvre*, ce qui fait l'*obstacle*, au *rapport sexuel* supposé.

À savoir, à ce dont j'énonce que l'avancée du discours analytique tient précisément en ceci : que ce qu'il démontre c'est que son discours ne se soutenant que de l'énoncé qu'*il n'y a pas*, qu'il est impossible de poser *le rapport sexuel*, c'est de par là qu'il détermine ce qu'il en est réellement aussi du statut de tous les autres discours.

Tel est dénommé, le point qui *couvre*, qui *couvre* l'impossibilité du *rapport sexuel* comme tel.

La *jouissance* en tant que sexuelle est *phallique*, c'est-à-dire qu'elle ne se rapporte pas à l'Autre comme tel. Suivons là le complément de cette *hypothèse de compacité*.

¹² Jacques Lacan, « L'Étourdit », *Scilicet 4*, Paris, Seuil, le champ freudien, 1973.

¹³ Cf. Séminaire : « La logique du fantasme », avec la série de Fibonacci, sous la forme de l'incommensurabilité de « α » à 1.

Une formule nous est donnée par la topologie que j'ai qualifiée de la plus récente, à savoir d'une logique construite, construite précisément sur l'*interrogation* du nombre et de ce vers quoi il conduit : d'une restauration d'un lieu qui n'est pas celui d'un espace homogène.

Le complément de cette hypothèse de compacité est celui-ci :

dans le même espace borné, fermé, supposé institué, l'équivalent de ce que tout à l'heure j'ai avancé de l'intersection passant du fini à l'infini est celui-ci : c'est qu'à supposer ce même espace borné, fermé, recouvert d'ensembles ouverts...

c'est-à-dire de ce qui se définit comme excluant sa limite, de ce qui se définit comme plus grand qu'un point, plus petit qu'un autre, mais en aucun cas égal ni au point de départ ni au point d'arrivée, pour vous l'imager rapidement

...le même espace donc étant supposé recouvert d'espaces ouverts, *il est équivalent* - ça se démontre - de dire que l'ensemble de ces espaces ouverts s'offre toujours à un sous-recouvrement d'espaces ouverts, eux tous constituant une finitude, à savoir que la suite des dits éléments constitue une suite finie.

Vous pouvez remarquer que je n'ai pas dit qu'ils sont comptables¹⁴, et pourtant c'est ce que le terme fini implique. Pour être comptables, il faut qu'on y trouve un ordre, et nous devons marquer un temps avant de supposer que cet ordre soit trouvable.

Mais ce que veut dire en tout cas la finitude, démontrable, des espaces ouverts, capables de recouvrir cet espace borné, fermé en l'occasion, de la jouissance sexuelle, ce qui implique en tout cas c'est que les dits espaces...

et puisqu'il s'agit de l'*Autre côté*
mettons les au féminin

...peuvent être pris *l par l* ou bien encore « *une par une* ».

Or, c'est cela qui se produit dans cet espace de la jouissance sexuelle qui de ce fait s'avère compact.

¹⁴ Lacan utilise ici le terme de comptable au sens de dénombrable.

Ces femmes « *pas toutes* », telles qu'elles s'isolent dans leur être *sexué*, lequel donc ne passe pas par le corps mais par ce qui résulte d'une exigence dans la *parole*, d'une exigence *logique*, et ce très précisément en ceci que la logique, la cohérence inscrite dans le fait qu'*ex-siste* le langage, qu'il soit *hors* de ces corps qui en sont agités, l'Autre...

l'Autre avec un grand A, maintenant qui s'*incarne*, si l'on peut dire, comme être *sexué*
...exige cet « *une par une* ». [L'Un de l'être rencontre l'1 du nombre]

Et c'est bien là qu'il est étrange, qu'il est *fascinant*...
c'est le cas de le dire :

Autre fascination, Autre *fascinum*
...cette exigence de l'Un, comme déjà étrangement le *Parménide*¹⁵ pouvait nous le faire prévoir, c'est de l'Autre qu'elle sort.
Là où est l'être, c'est l'exigence de l'*infinitude*.
Je commenterai, j'y reviendrai, sur ce qu'il en est de ce lieu de l'Autre.
Mais dès maintenant pour faire image, et parce qu'après tout, je peux bien supposer que quelque chose dans ce que j'avance puisse vous lasser, je vais vous l'illustrer.

On sait assez combien les analystes se sont amusés autour de ce Don Juan dont ils ont tout fait, y compris ce qui est un comble, un homosexuel !
Est-ce qu'à le centrer sur ce que je viens de vous imager de cet espace de la jouissance sexuelle, à être recouvert de l'*Autre côté*¹⁶, par des ensembles ouverts et aboutissant à cette finitude... j'ai bien marqué que je n'ai pas dit que c'était le nombre, et pourtant, bien sûr que ça se passe :
finalement on les compte.

¹⁵ Référence au concept de l'Un chez Parménide (cf Le poème) et à ce qu'en a traité Platon dans le *Parménide*.

¹⁶ Autre avec un grand A à «Autre côté» pour bien marquer que c'est du côté de la jouissance de l'Autre, considérée comme un espace compact où se déploient des recouvrements ouverts à l'infini dont on peut, précisément parce que cet espace est compact, extraire un sous-recouvrement fini (donc extraire du «une par une» de l'infini). La jouissance de l'Autre côté est ici opposée à la jouissance phallique, elle aussi considérée comme un espace compact mais où se déploie cette fois une sous-famille finie d'espaces fermés dont l'intersection est non vide, ce qui permet, toujours parce que l'espace est compact, de conclure que toutes les familles - y compris donc les familles infinies - ont elles-mêmes une intersection non vide (donc tirer une conclusion sur de l'infini là où l'hypothèse porte sur du fini). [Note de l'édition critique E.L.P.]

Ce qui est l'essentiel dans le mythe féminin de Don Juan c'est bien ça, c'est qu'il les a « *une par une* », et c'est cela qu'est l'Autre sexe, le sexe masculin pour ce qu'il en est des femmes.

C'est bien en cela que l'image de Don Juan est capitale, c'est dans ce qui s'indique de ceci qu'après tout il peut en faire une liste, et qu'à partir [du moment] ou il y a les noms, on peut les compter : s'il y en a « *mille e tre* » c'est bien qu'on peut les prendre « *une par une* », et c'est là l'essentiel. Vous le voyez, il y a là tout autre chose que l'Un de la *fusion universelle*.

Si la femme n'était pas « *pas toute* », si dans son corps ce n'était pas « *pas toute* » qu'elle est comme être sexué, rien de tout cela ne tiendrait. Que j'aie pu pour imager des faits qui sont des faits de discours, ce discours dont nous sollicitons dans l'analyse la sortie - au nom de quoi ? - du lâchage de tout ce qu'il en est d'autres discours, l'apparition de quelque chose où le *sujet* se manifeste dans sa *béance*, dans ce qui cause son désir.

S'il n'y avait pas ça, je ne pourrais faire le joint, la couture, la jonction, avec quelque chose qui nous vient bien tellement d'ailleurs : une topologie dont pourtant nous ne pouvons dire qu'elle ne relève pas du même ressort, à savoir d'un autre discours, d'un discours combien plus pur, combien plus manifeste dans le fait qu'il n'est genèse que de discours, et que cela converge avec une expérience, à ce point que cela nous permette de l'*articuler*, est-ce qu'il n'y a pas là quelque chose de fait aussi pour nous faire revenir, et justifier dans le même temps, ce qui dans ce que j'avance se supporte, se *s'oupire* de ne jamais recourir à aucune substance, de ne jamais se référer à aucun être, d'être en rupture de ce fait avec quoi que ce soit qui s'énonce comme philosophie.

Est-ce que cela n'est pas justifié ?

Je le suggère...

c'est plus tard que je l'avancerai plus loin
...je le suggère de ceci que tout ce qui s'est articulé
de l'*être*...

tout ce qui le fait de se refuser au prédicat,
de dire « *l'homme est* » par exemple sans dire quoi
...que l'indication par là nous est donnée que tout ce
qui est de l'être est étroitement relié précisément
à cette section du prédicat et indique que rien
en somme, ne peut être dit...

sinon par *ces détours en impasse*,
par *ces démonstrations d'impossibilité logique*
par où aucun prédicat ne suffit
...et que ce qui est de l'*être*...

d'un *être* qui se poserait comme absolu
...n'est jamais que *la fracture, la cassure, l'interruption*, de la
formule « *être sexué* » en tant que l'être sexué
est intéressé dans la jouissance.

[Exposé de François RÉCANATI](#)

Jacques LACAN

Lacan paraît-il, pour son premier séminaire, comme on l'appelle, de cette année, aurait parlé - je vous le donne en mille - de l'*amour*, pas moins !

La nouvelle s'est propagée !
Elle m'est revenue même de... pas très loin bien sûr, d'une petite ville de l'Europe [Amsterdam] où on l'avait envoyée en *message*.

Comme c'est sur mon divan que ça m'est revenu, je ne peux pas croire que la personne qui me l'a rapportée y crût vraiment, vu qu'elle sait bien que ce que je dis de l'amour c'est assurément qu'on peut pas en parler. « *Parlez-moi d'amour* », ça veut dire des chansonnettes. J'ai parlé de *la lettre d'amour*, de *la déclaration d'amour*, c'est pas la même chose que *la parole d'amour*. Enfin je pense qu'il est clair...

même si vous ne vous l'êtes pas formulé
...il est clair que dans ce premier séminaire j'ai parlé de *la bêtise*, de celle qui conditionne ce dont j'ai donné cette année le titre à mon séminaire, et qui se dit *Encore*. Vous voyez le risque !

Je vous dis ça uniquement pour vous dire ce qui fait ici le poids, le poids de ma présence :
c'est que vous en jouissez.

Ma présence seule, du moins j'ose le croire,
ma présence seule dans mon discours,
ma présence seule est ma *bêtise*. Je devrais savoir que j'ai mieux à faire que d'être là. C'est bien pour ça que je peux avoir envie tout simplement qu'elle ne vous soit pas assurée en tout état de cause.
Néanmoins, il est clair que je ne peux pas me mettre dans une *position de retrait*, de dire : qu'encore et que ça dure c'est une *la bêtise*, puisque moi-même j'y *collabore*.

Évidemment je ne peux me placer que *dans le champ de cet Encore*. Et peut-être à remonter un certain discours qui est le *discours analytique* jusqu'à ce qui fait le conditionnement de ce discours, à savoir cette vérité, la seule qui puisse être incontestable de ce qu'elle n'est pas, qu'il n'y a pas de rapport sexuel, ceci ne permet d'aucune façon de juger de ce qui est, ou n'est pas, de la *la bêtise*.

Et pourtant il ne se peut pas - vu l'expérience - qu'à propos du discours analytique quelque chose ne soit pas interrogé, qui est à savoir s'il ne tient pas essentiellement de s'en supporter de cette dimension de la bêtise.

Et pourquoi pas après tout ne pas se demander quel est le *statut* de cette dimension pourtant bien présente. Car enfin il n'y a pas eu besoin du *discours analytique* pour que...

c'est là la nuance
...comme *vérité* soit annoncé qu'« *il n'y a pas de rapport sexuel* ».

Ne croyez pas que moi j'hésite à me mouiller. Ce n'est pas d'aujourd'hui que je parlerai de Saint PAUL, je l'ai déjà fait. C'est pas ça qui me fait peur, même de me *compromettre* avec des gens dont le statut, la descendance n'est pas à proprement parler ce que je fréquente. Néanmoins « *les hommes d'un côté, les femmes de l'autre* », ce fut la conséquence du message, voilà ce qui au cours des âges a eu quelques répercussions. Ça n'a pas empêché le monde de se reproduire à votre mesure. La bêtise tient bon, en tout cas.

$$\frac{a}{S_2} \rightarrow \frac{S}{S_1}$$

C'est pas tout à fait comme ça que s'établit le discours analytique, ce que je vous ai formulé du petit(a) et de l' S_2 qui est en dessous et de ce que ça interroge du côté du sujet. Pour produire quoi ? C'est bien évidemment que ça s'installe là-dedans, dans *la bêtise* - pourquoi pas ? - et que ça n'a pas ce recul, que je n'ai pas pris moi non plus, de dire que si ça continue c'est de la bêtise. Au nom de quoi le dirais-je ? Comment sortir de la bêtise ?

Il n'en est pas moins vrai qu'il y a quelque chose, un *statut* à donner de ce qu'il en est de *ce neuf discours*, de son approche de la bêtise, quelque chose s'en renouvelle. Sûrement qu'il va plus près, car dans les autres c'est bien ce qu'on fuit. Le discours vise toujours à *la moindre bêtise*, ce qu'on appelle *la bêtise sublime*, car sublime veut dire ça : c'est le point le plus élevé de ce qui est en bas.

Où est dans le *discours analytique* le sublime de *la bêtise* ? Voilà en quoi je suis en même temps légitimé à mettre au repos ma participation à *la bêtise* en tant qu'ici elle nous englobe, et à *invoquer* qui pourra m'apporter la réplique de ce qui... sans doute dans d'autres champs... mais non bien sûr ! puisqu'il s'agit de quelqu'un qui ici m'écoute, qui de ce fait est suffisamment introduit au discours analytique. Comment ?

C'est là ce que déjà au terme de l'année dernière¹⁷, j'ai eu le bonheur de recueillir d'une bouche qui va se trouver la même. C'est là que dès le début de l'année j'entends que quelqu'un m'apporte, à ses risques et périls, la réplique de ce qui dans un discours, nommément *le philosophique*, résout, oblique, mène sa voie, la fraye d'un certain statut à l'égard de la moindre bêtise.

Je donne la parole à François RÉCANATI que vous connaissez déjà.

¹⁷ Intervention de François Récanati le 14 juin 1972, publiée sous le titre : «Intervention au séminaire du docteur Lacan», *Scilicet* 4, Paris, Seuil, Le champ freudien, 1973, pp. 55 à 73.

Je remercie le docteur LACAN de me donner la parole une deuxième fois, parce que ça va m'introduire directement à ce dont je vais parler, en ce sens que ce n'est pas sans rapport avec la répétition.

Mais d'autre part, je voudrais aussi bien prévenir que cette répétition c'est une répétition infinie, mais que ce que je vais dire - là aussi, ça ne sera pas fini en ce sens que je n'aurai absolument pas le temps de venir au terme de ce que j'ai préparé. C'est-à-dire qu'ici, en quelque sorte, c'est véritablement au bouclage de la boucle que devait prendre sens ce qui comme préliminaire va m'y amener. Là je vais être obligé à cause du temps et à moins de reprendre ça une autre fois, de m'en tenir aux préliminaires, c'est-à-dire proprement de ne pas encore entrer de plain-pied dans cette bêtise dont a parlé le docteur LACAN.

Vous vous souvenez que ce que la dernière fois j'avais essayé de vous montrer, c'est que la répétition ne se produit qu'au troisième coup, qui était le coup de l'interprétant. Ça veut dire que la répétition, c'est la répétition d'une opération, en ce sens que pour qu'il y ait du terme à répéter, il faut qu'il y ait une opération qui produise le terme, c'est-à-dire que ce qui doit se répéter, il faut bien que ça *s'inscrive* et *l'inscription* de cet objet ne peut se faire elle-même qu'au terme de quelque chose de l'ordre d'une *répétition*.

Il y a là quelque chose qui ressemble à un cercle logique, et qui est en fait un peu différent, plutôt quelque chose de l'ordre d'une spirale, en ce sens où le terme d'arrivée et le terme de départ, on ne peut pas dire que ce soit la même chose : ce qui est donné, c'est que le terme d'arrivée est le même que le terme de départ, mais le terme de départ lui-même n'est pas déjà le même, il devient le même, mais seulement après coup.

Il y a donc deux répétitions à envisager, dissymétriques, la première qui est le procès par où se donne cet objet qui doit se répéter, et on peut appeler ça en quelque sorte l'identification de l'objet au sens où il s'agit du déclin de son identité, et on voit très bien ce que ça veut dire : quand on décline cette identité de l'objet, cette identité décline aussi sec.

Et la tautologie initiale « A est A » dont on se souvient que WITTGENSTEIN dit que c'est un coup de force dénué de sens, c'est proprement ce qui institue le sens, car il passe quelque chose là-dedans. C'est-à-dire que dans le « A est A », A se présente tout d'abord comme le support indifférencié tout à fait potentiel de tout ce qui peut lui arriver comme détermination.

Mais dès qu'une détermination effective lui est donnée, dès que c'est d'existence qu'il s'agit et pas du n'importe quoi de toutes ses déterminations *possibles*, alors précisément il y a une sorte de transmission de pouvoir, c'est-à-dire que ce qui devait faire *fonction* de support, en l'occurrence ce A indéterminé, ce A potentiel, est en quelque sorte marqué par le fait qu'il y a de l'*être* tout d'un coup qui s'intercale entre lui et lui-même, c'est-à-dire que lui-même se répète, et il se répète sous la forme d'un prédicat, c'est-à-dire qu'il y a une espèce d'amoindrissement, et cet amoindrissement se symbolise par ceci que dans « A est A », le A qui avait fonction de support tout d'un coup se voit lui-même supporté par quelque chose de l'ordre de l'*être* qui le supporte, qui le dépasse, qui l'englobe, et lui-même n'est dans cette relation que ce qui prédique la prédication en tant que la prédication, c'est ce que supporte l'être. Sur ceci je vais revenir...

LACAN

D'ailleurs chacun sait que « *La guerre est la guerre* » n'est pas une tautologie, non plus que « *un sou est un sou* » !

François RÉCANATI

Exactement. Je vais revenir là-dessus parce que c'est à peu près le nerf de toute l'affaire et que je voudrais parler...

c'est de ça que je crains
de n'avoir pas le temps de le faire
...de la logique de Port-Royal¹⁸, parce que c'est une théorie de la substance, justement, et qu'il a été dit la dernière fois qu'on ne se réfère pas ici à aucune substance. Mais j'y viendrai tout à l'heure.

Qu'on sache simplement que *la répétition* effectivement, la première, répète l'indétermination initiale de cet objet qui se donne comme potentiel, mais qu'en répétant cette indétermination, l'indétermination se trouve soudain déterminée d'une certaine façon. C'est-à-dire qu'on peut bien poser que la répétition du vide ou la répétition de l'impossible...

enfin que ce type de répétition de quelque chose qui n'est pas donné et qu'il faut donc produire dans le temps qu'on voudrait le répéter
...on peut bien poser que c'est l'impossible, et c'est ce que dit à peu près tout le monde, mais il suffit que ce soit impossible pour qu'il y ait quelque chose là d'assuré, et que cette assurance permette justement une répétition, c'est d'ailleurs une deuxième répétition.

Plutôt que de m'étaler là-dessus, je cite cette phrase de KIERKEGAARD :

« *La seule chose qui se répète, c'est l'impossibilité de la répétition* ».

Ça fait très bien voir ce qu'il en est, et ça fait le joint avec ce que j'avais dit l'année dernière de la triade qui supporte toute répétition :

la triade *objet* - *representamen* - *interprétant*.

C'est-à-dire qu'entre l'*objet* et le *representamen* on change en quelque sorte d'espace, ou au moins il y a quelque chose comme un *trou* qui fait justement l'*objet* et le *representamen* inapprochables dans cette relation.

¹⁸ Cf. La logique de Port-Royal A. Arnauld, P. Nicole, *la logique ou l'art de penser*, Paris, Gallimard, 1992.

Mais ce *trou*, en tant qu'il insiste, ceci permet de fonder une vraie répétition dans ce sens que le coup d'après, il y a quelque chose qui va incarner ce *trou* qui sera l'*interprétant*, et qui pourra en quelque sorte répéter de deux façons ce qui passait entre l'*objet* et le *representamen* : d'une part l'inscrire en disant : « *il y avait du trou* » et en permettant que cette impossibilité ou ce trou, ça se répète.

Mais d'autre part il va non pas seulement le *signifier* mais le répéter parce que, entre l'impossibilité de départ qui passait entre l'*objet* et le *representamen* et son signifiant qui est l'*interprétant*, il y a le même rapport impossible qu'il y avait justement entre l'*objet* et le *representamen*, c'est-à-dire qu'il faudra un deuxième *interprétant* pour prendre en charge la répétition de cette impossibilité.

Dans l'*interprétant*, il y a quelque chose comme l'effectuation d'une impossibilité jusque là potentielle, et l'impossibilité inscrite par l'*interprétant* c'est disons le premier terme de cette existence dont le zéro potentiel était porteur, au sens où de quelque manière, le tout conduit au « *il existe* » et j'y reviendrai également.

Ce qui est important, c'est que l'impossibilité du rapport *objet - representamen* se donne comme telle pour l'*interprétant*.

L'*interprétant* dit : « Ça, c'est impossible » mais, dans la mesure où elle se donne pour l'*interprétant* comme telle, dès que l'*interprétant* lui-même se donne pour un autre *interprétant*, c'est alors que cette impossibilité est vraiment un terme, terme fondateur d'une série.

C'est-à-dire que ça permet au nouvel *interprétant* d'assurer quelque chose de solide, comme si cette solidité, c'était l'*interprétant* premier qui l'avait fondée à partir de quelque chose originellement fluide.

Ce qui échappait dans le rapport *objet - representamen*, ça vient s'emprisonner dans l'*interprétant*.

Mais on voit bien, et je l'ai déjà dit, que ce qui s'emprisonne dans l'interprétant et ce qui échappait dans le rapport *objet-représentamen*, ce n'est pas exactement la même chose, puisque précisément ce qui échappait dans le rapport *objet-représentamen*, ça continue à échapper dans le rapport entre ce rapport et l'interprétant. C'est-à-dire que de toute façon, il y a le même décalage, la même inadéquation.

Et c'est bien l'impossibilité de la répétition...

sur laquelle je vais maintenant appuyer un peu, ...qui produit ce qui se passe et qu'on peut constater, c'est-à-dire la répétition de l'impossibilité.

Ce qui institue le décalage...

ce décalage d'où s'origine la répétition ...c'est *l'impossibilité pour quelque chose d'être à la fois ce quelque chose et en même temps de l'inscrire*.

C'est-à-dire que l'existence de quelque chose ne s'inscrit que pour autre chose et, par suite, ça ne s'inscrit que quand c'est autre chose qui est donné. Et si tant est que c'est d'existence ponctuelle qu'il s'agit, l'existence de quelque chose ne s'inscrit qu'au moment où elle décline justement, du moment où c'est d'une autre existence qu'il est question. Cette disjonction, c'est à peu près ce qui passe entre *l'être* et *l'être prédiqué*, et j'espère avoir le temps d'arriver jusqu'à la logique de Port-Royal qui était théoriquement le noyau de mon exposé, mais c'est douteux.

Vous vous souvenez que la dernière fois, LACAN a caractérisé *l'être* comme étant « *section de prédicat* ». Et c'est à proprement parler de cela qu'il est question.

Et tout de suite je vais donner quelques réflexions sur - ne fut-ce que - cette formule « *section de prédicat* » qui fait sentir immédiatement la récurrence où se construit ce qui justement est supposé *supporter* tout prédicat, c'est-à-dire l'être, ce qui supporte les prédicats avant, ça se donne après les prédicats. Et d'une certaine manière, s'il y a « *section de prédicat* » pour trouver l'être, ça veut dire que ce qui supporte les *prédicats*, c'est ce qui *n'est pas* dans les *prédicats*.

C'est justement ce qui est absent des prédicats, ce qui est absent dans la prédication.

C'est donc *l'absence d'être* - d'une certaine manière - qui porte les prédicats, ce qui implique aussi et de façon un peu indirecte que les prédicats ne sont eux-mêmes prédicats que de cette absence. Que le prédicat puisse être coupé, c'est comme si en quelque sorte il y avait déjà une partition élémentaire, comme si une ligne était donnée en pointillé, une frontière et qu'il suffit de découper comme dans certains emballages.

LACAN

Articulez bien la notion de section de prédicat puisque c'est ce que vous avez accroché dans ce que j'ai laissé, et j'ai juste presque achoppé là-dessus.

François RÉCANATI

La « *section de prédicat* », c'est proprement le noyau de mon exposé. On peut imaginer ça comme une *vibration*, c'est-à-dire que c'est à partir d'une espèce de *halo* que je vais essayer, en faisant le tour véritablement, de cerner ce noyau qui va apparaître dans tous les exemples que je vais donner.

« *Section de prédicat* », c'est donc comme si ça pouvait être coupé. Je n'insiste pas là-dessus, sinon qu'il est évident que ce n'est pas d'avoir coupé la coupure qu'on va retrouver l'insécable, et que la frontière, une fois qu'on a tailladé dedans, elle insiste d'autant plus qu'elle se manifeste comme trou. Disons que la section, pour prendre les sens qui viennent, c'est aussi bien faire deux de ce qui était un, et si je signale ce sens qui n'est pas ce qui se reçoit ici, c'est parce que c'est celui que GRODDECK donne à un de ses concepts, qui s'appelle justement la « *sexion* », c'est-à-dire que ça n'est pas sans intéresser le sexe, d'une certaine manière. Et ça, c'est la manière pour GRODDECK de faire référence à PLATON, et quand je dis PLATON, il ne s'agit pas du *Parménide* mais du *Banquet*.

Vous vous souvenez que, dans le discours d'ARISTOPHANE, est soulevé le problème de ce mythe de l'androgyné originaire qui aurait été coupé en deux. Ç'aurait été ça, la « *sexion* » avec un x.

Or, ce sur quoi je voudrais insister, c'est sur quelque chose qui ressort très bien du *Banquet*, non pas spécifiquement du discours d'ARISTOPHANE mais un peu de tous les discours, même ceux qui sont supposés contradictoires, et je vais ne prendre que deux exemples : le discours de DIOTIME d'une part, celui d'ARISTOPHANE de l'autre.

Et le *Banquet*, ça porte sur l'amour.

L'amour, dit DIOTIME, c'est ce qui, partout où il y a du *deux*, fait office de frontière, de milieu, d'intermédiaire, c'est-à-dire d'interprétant.

Quand je dis « interprétant », c'est parce qu'on peut très bien traduire comme ça le mot que PLATON

emploie, qui est un mot dérivé de Μαντική [mantiké], qui veut dire l'interprétation et PLATON dit que ce mot vient de Μανική [maniké] qui veut dire le délire.

C'est ce qui fait office d'interprétant.

Mais le seul intérêt de cette formule...

parce que somme toute, personne

dans l'assemblée du *Banquet* ne la conteste

...c'est ce qui permet de s'ensuivre ceci :

que l'amour en aucun cas ne saurait être beau...

parce que ce qui se pose comme objet de l'amour, ce qui comme série tombe sous le coup de l'amour, l'amour étant comme une marque qui fait défiler, qui instaure une espèce de couloir où une série d'objets va passer, les objets qu'il a marqués

...l'amour ne peut pas être beau parce que ses objets sont beaux, et il est dit qu'en aucun cas, ce qui est l'agent d'une série, l'instance même de la série ou le terme ultime de série, ce qui chapeaute une série ne peut avoir les mêmes caractères que les objets qui sont dans cette sériation, c'est-à-dire que les objets de l'amour sont beaux, l'amour ne peut pas être beau.

C'est là à proprement parler un caractère de cette instance de sériation, un caractère de l'interprétant que personne, parmi les polémistes présents dans l'assemblée du *Banquet*, ne remet en question.

Et on peut voir assez facilement le rapport qu'il y a avec ARISTOPHANE, même si ça paraît plus lointain, c'est que quand il dit qu'à l'origine, les hommes avaient quatre jambes, quatre bras, deux visages et deux sexes, ils devenaient un peu trop arrogants parce qu'ils n'avaient plus vraiment de désir, il ne leur manquait pas grand-chose, alors ZEUS a décidé de les couper en deux pour qu'ils deviennent humiliés.

Mais ce qu'a dit ZEUS, c'est que ça ne compte pas, une coupure, s'il n'y a pas des effets de coupure, c'est-à-dire que si la coupure est ponctuelle et qu'après ça continue comme avant, ça ne sert à rien.

Alors ce qu'il a voulu, c'est que ça reste, qu'il y ait un effet, et pour cela, il a tourné les visages, qui étaient alors comme les sexes dans le dos...

et l'endroit de la coupure, c'était proprement le ventre puisqu'il y a le nombril qui est l'indice de la coupure

...il a décidé de tourner les visages du côté du nombril, pour que les hommes s'en souviennent, de cette coupure.

Et puis pendant qu'il y était, il a tourné les sexes également, pour qu'ils puissent essayer de se recoller et que ça les occupe.

Mais l'important...

et ce pourquoi j'ai déroulé tout ça,
en rapport avec le discours de DIOTIME

...c'est que le résultat de toute cette opération, qui peut apparaître dérisoire, c'est simplement que l'homme, on lui a tourné le visage, il ne peut plus regarder derrière lui, il ne voit plus qu'en avant, il voit seulement ce qui le précède.

Est-ce qu'on voit bien que c'est précisément également ce que dit DIOTIME, c'est-à-dire que c'est ça la fin de tout, c'est-à-dire la fin du tout en tant qu'à toute série, il manquera le terme ultime de la sériation, le point de vue : ce d'où la sériation se construit.

LACAN - C'est bien ce que je disais tout à l'heure : qu'il ne voit pas l'*encore*.

François RÉCANATI

Ce que je viens là d'isoler à partir de deux discours, on va le retrouver comme deux points très liés à propos des ordinaux. Ce qui fait l'ordinal - on vous l'a déjà dit - c'est quelque chose de l'ordre d'un nom de nom...

et on va voir plus précisément de quoi il retourne

...en ce sens que l'ordinal, c'est un nom, mais si c'est un nom, la fonction de ce mot, c'est de nommer *quelque chose* qui n'est pas, justement, son propre nom. C'est en quelque sorte le nom second de ce qui précède, du nom qui précède et qui - comme nom lui-même - est bien un nom, mais ne sert qu'à nommer quelque chose qui précède etc.

Voilà le rapport avec ARISTOPHANE. Je n'insiste pas.

Il y a un problème qui va se poser tout de suite, et je tâcherai de l'aborder, c'est que le premier ordinal, lui n'est pas vraiment un nom de nom, parce qu'il n'y a pas de nom qui le précède, si tant est qu'il soit le premier.

C'est pourquoi j'ai écrit à côté le « *nom du nom* » parce que c'est ça le premier ordinal.

Et je dirai même : si c'est cela qui se passe au début, c'est à cause de ça qu'après il y a du *nom de nom*, parce que justement, dès lors qu'on donne un nom à ce qui n'en a pas, c'est dans l'identification justement quelque chose comme le déclin de l'identité en ce sens qu'on en dit un peu plus, et que ce plus qu'on dit, il va falloir lui-même non pas tant le résorber mais l'identifier, lui donner un nom, et à partir de là c'est le décalage infini.

Nommer, en général, c'est faire le point de ce qui précède dans la série. Mais le point, en tant que lui-même fonctionne comme nom, précède quelque chose à venir également, et ce quelque chose à venir, si on le considère absolument, ce qui est toujours à venir, ce sera ce qu'on pourrait appeler l'« *encore* » qui lui, ne précède rien qui ne soit lui-même, c'est-à-dire ne détient pas de nom, *innommable* de ce fait.

On voit que de ce point de vue là, ce que j'appelle l'*encore*, c'est l'index de l'infini.

Et d'autre part, on peut dire que l'infini est déjà là : il est donné dès le départ dans l'homonymie du nom et du non.

C'est-à-dire que le nom, c'est quelque chose comme la propagation du *non* plus radical qui...

avant toute nomination, dans l'instant
de toute nomination

...se donne comme quelque chose d'infini.

On voit donc quelque chose se détacher comme deux bornes, le *non* d'une part et l'*encore*, et l'ordination, c'est ce qui passe entre les deux.

C'est-à-dire que ce qui va m'intéresser...

et on peut voir le rapport de ceci avec
la « *section de prédicat* » c'est-à-dire avec cette
expression et cette récurrence

...c'est le rapport entre les deux.

Le système de la nomination en général, vous voyez à peu près comment on peut l'appréhender :

c'est l'enrobage d'un impossible de départ, enrobage qui justement dans ce rapport à l'impossible, ne se soutient que de l'*encore* comme indice de cette transcendance de l'impossible par rapport à tout enrobage.

Et si l'impossible, c'est ce qui dit non...

ce qui n'est pas évident et je regrette de
n'avoir pas le temps de développer ce point

...il faudra l'entendre à peu près comme une dénégation radicale, en tant que la dénégation, c'est quelque chose qui est déjà infini.

C'est-à-dire que, en tant que c'est déjà infini, la dénégation se moque pas mal de ce qui arrive, en quelque sorte, derrière elle, ce qu'elle supporte, c'est-à-dire tout le jeu de prédication, tout le jeu d'objectivation prédicative qui prend la dénégation par exemple pour la nier, en *disant non* ou en *disant oui*. Ça ne donne jamais de oui. La dénégation reste intacte, avec des petits jeux qui se passent sur son corps, pourrait-on dire. Et alors, ce n'est même pas pour l'infini de la dénégation, une chatouille.

Alors ceci nous amène à penser - c'est une parenthèse - que même si ce que j'ai appelé « *la manipulation logique sur fond d'infini* », ça devient infini à son tour, ça ne veut pas dire qu'on va guérir *l'infini* à coup *d'infini* et que ça va donner tout d'un coup du fini, ou quelque chose comme du oui.

Au contraire, ça va devenir *pire* en ce sens que ce qui, dans la nomination, peut devenir infini, ce n'est pas la même chose que ce qui est déjà là comme infini dans ce que j'appelle cette dénégation initiale, en ce sens que ce qui, dans la manipulation logique, vient comme infini, c'est la nomination de l'infini, et que ce qui est déjà là comme dénégation infinie, c'est ce qui infinitise toute nomination. C'est l'infini de la nomination.

Ce qui fait que la nomination de l'infini, elle sera une nomination comme les autres, c'est-à-dire qu'elle sera aussi bien sujette à cette infinitisation qui est déjà là, qui part d'une source qui est au début. C'est-à-dire que ça ne va rien changer et qu'on peut poser quelque chose comme *oméga*, le plus petit ordinal infini, ça ne va pas s'arrêter là, ça continue dans l'ensemble des parties d'oméga, dans les *alephs* etc.

Dès lors que l'*infini* est donné dans cette position là, il faut que l'infini lui-même soit infini, c'est-à-dire qu'on continue ces passages d'infini à l'infini, etc., qu'on continue « *encore* ». Comme si ce qui veut s'atteindre dans cette histoire, c'est précisément l'encore lui-même.

L'encore a donné comme la limite de l'extension de ce non radical dont j'ai parlé, et je vais maintenant parler du rapport entre le *non* radical et l'*encore*, puisque c'est à ça que va m'introduire rétroactivement ce sur quoi je vais revenir, c'est-à-dire la « *section de prédicat* ».

La « *section de prédicat* » - on le voit immédiatement - c'est à la fois ce qu'il y a après toute prédication, c'est-à-dire une fois qu'on peut dire « *il n'y en a plus, des prédicats* » et c'est aussi bien ce qui, avant toute prédication, la supporte.

Mais ce qu'il faut comprendre, c'est que cet *avant* et cet *après*, c'est la même chose, c'est-à-dire que c'est ce qui constitue, ce qui soutient la prédication comme l'enrobage d'une impossibilité, cette impossibilité qu'il faut comprendre comme l'impossibilité même de la prédication, c'est-à-dire l'impossibilité de fournir tous les prédicats, de les mettre ensemble, sans qu'au-moins un se détache comme représentant dans l'impossibilité, dans l'existence l'impossibilité ou si l'on veut l'encore.

Plus précisément quant aux ordinaux, l'ordinal nomme le nom de celui qui le précède. Cela veut dire deux choses : qu'un ordinal ne se nomme pas lui-même mais est nommé par son successeur, et qu'à chaque ordinal appartient la sommation mécanique de tous ceux qui le précèdent. Puisqu'un ordinal nomme son précédent, son précédent nomme son précédent etc., c'est-à-dire qu'il y a, accrochée à chaque ordinal, la série de tous les ordinaux qui l'ont précédé.

Or, déjà ces deux points impliquent une discordance essentielle entre le nom et le *nom de nom*, et c'est ce que j'appellerai un effet d'écrasement. Ce qui vient identifier le zéro par exemple, dans une définition du zéro, comme quelque chose comme l'élément unique de l'ensemble identique à zéro, ou pour l'ensemble vide on peut très bien dire : ce qui est élément unique de l'ensemble de ses parties, ou simplement cet ensemble de ses parties dont il est l'élément qu'il vient identifier proprement, ceci se donne comme prédicat du zéro.

Or, on voit bien que dans ce prédicat, il y a quelque chose *en plus* qui est donné, *en plus* que l'ensemble vide, *en plus* que le zéro.

Et c'est tellement tangible.

La preuve en est que justement le zéro et le un qui n'est censé être autre que l'identification du zéro, ça fait justement deux.

On voit qu'on change de niveau, que ça n'a aucun rapport, que ça ne se situe pas - il y a un décalage, on passe d'un niveau à un niveau supérieur.

Mais ce qui est remarquable, c'est que ce zéro et ce un qui n'ont rien à voir, qui ne se situent pas au même niveau, on les met ensemble comme les éléments de ce nouvel ensemble constitué par l'ordinal deux. Zéro et un, ça fait deux justement au sens où le zéro et le un sont en quelque sorte nivelés, mis sur un même plan dans le deux. Et pour le deux lui-même, l'opération va se répéter dans ce passage du deux au trois etc.

Le *representamen* n'a là avec *l'objet* pas de rapport possible, et c'est toujours ce cursus de *l'interprétant* qui intervient, c'est-à-dire que c'est incarné par quelque chose, et dans la mesure où c'est incarné, où le quelque chose qui échappe est bridé, il resurgit également juste après cette incarnation.

On peut prendre la formule d'un ordinal pour mieux voir ce dont il est question.

LACAN - Rendez-le à Cantor quand même !

François RÉCANATI

Voici la formule qu'on peut considérer comme la formule du 4.

$$\begin{array}{ccccccc} 0 & 0 & I & : & 0 & I & 2 \\ 0, \{0\}, & \{0, \{0\}\} & : & & \{0, \{0\}, \{0, \{0\}\}\} \\ 0 \ I & & 2 & : & & & 3 \end{array}$$

Dans cette formule, que se passe-t-il ?

On sait que c'est le terme ultime de cette série qui compte.

On voit que dans le 4, ce qui est répété, c'est le 3. Et on voit que le 3 répète lui-même le 2, qui lui-même répète le 1, qui lui-même répète le 0. Mais ce qui est important, c'est que le 4 n'est pas seulement la mise entre parenthèses, la nomination du 3 qui lui-même met entre parenthèses et nomme le 2 *etc.* Ce n'est pas seulement l'exposition, même répétitive, c'est-à-dire avec des parenthèses en plus, de ce qui déjà se donnait dans le 3.

C'est la mise dans un même ensemble du 3 déjà comme écrasement, comme « *ensemblisation* » de termes hétérogènes, c'est-à-dire la même chose que dans le 2, le fait qu'il y ait le 0 et le 1 qui soient mis absolument sur le même plan.

Dans le 3, c'est déjà un écrasement du 0, du 1 et du 2, c'est-à-dire qu'on les met dans un même ensemble. Et le 4, c'est ici précisément la mise en rapport dans un même ensemble du 3 comme écrasement, comme cette « *ensemblisation* » forcée, avec les éléments que le 3 a écrasés, séparés du 3, hors du 3. C'est-à-dire que c'est une *répétition*.

On voit que *la partie de gauche* et *la partie de droite*, c'est la même chose, à part qu'à droite, il y a des parenthèses en plus. C'est ici (entre 2 et 3) qu'il y a comme *une barre de clivage*, ce qui me permet de dire qu'on peut voir dans cette formule que si le 3 déjà est la désignation de ce qui s'est passé, d'un passage-écrasement, entre le 0 et le 1, et du 0 et du 1 au 2, si le 3 est déjà cet écrasement, c'est-à-dire une manière de désigner ce qui s'est passé d'une rupture avant, d'une rupture qui est précisément le passage du 0 au 1, d'une rupture c'est-à-dire d'un éclatement des parties de ce qui déjà se donnait comme ensemble, on voit que ce qui se désigne dans la formule du 4, c'est précisément cette désignation même, en tant qu'on peut voir exposés sur le même plan d'une part toutes les parties de ce qui forme le 3, et d'autre part le 3 lui-même.

C'est-à-dire que l'écrasement lui-même, le fait de mettre des parenthèses en plus, ce n'est pas suffisant comme résultat pour laisser prégnant ce passage du 0 à son écrasement dans le 1, du 1 à son écrasement dans le 2 etc., le 2 ou le 1 comme résultat n'exprimant plus ce passage.

Il faut que dans l'ensemble constitué par le 4 soient présents à la fois les termes séparés des différents passages et la série des passages-écrasements, pour que le 4, comme nomination de tous ces passages impossibles mais effectifs, prenne en charge dans sa propre formule, l'histoire de la progression qu'on voit ici répétée, c'est-à-dire laisse ouvert ce qui se pose comme question, comme irrésolution dans ce mouvement, c'est-à-dire l'insistance dans cette course de ce qui, à travers les différentes limites successives qui font en quelque sorte opposition au passage du 0 au 1, du 1 au 2 etc., l'insistance à travers ces limites successives de ce qui se donne comme limite absolue et qui serait l'*encore*.

Et si le 4, comme écrasement totalitaire...
c'est-à-dire comme sommation de tout ce qui s'est passé avant lui, de tous les écrasements
impuissants à s'achever
...si le 4 laisse ouverte cette question, c'est bien parce que lui-même, en tant qu'écrasement, répondant à cette faille qui appelle une fermeture impossible, il ne peut à son tour que s'écraser encore, c'est-à-dire reproduire la faille, nommément dans la nouvelle formule qui l'inclut comme élément, et c'est-à-dire le 5, et qui pour ce faire le confronte à tous les éléments qu'il contient, mis à côté de lui, pour faire surgir entre tous ces éléments et leur écrasement dans le 1 l'*impossible identité*.

Il suffirait donc de répéter tout ce qu'il y a là ici et de remettre les parenthèses pour obtenir le 5. L'*impossible identité*, c'est ce qui se répète à chaque nouvel écrasement avec ceci que dans la suite, dans la confrontation, à l'intérieur du 4, du 3 constitué et de tous ses éléments, c'est déjà les écrasements qui s'écrasent encore un peu.

Alors que le paradigme de l'écrasement, on peut le trouver au début dans le passage du 0 au 1 et, cet écrasement, il faut le comprendre de façon tout à fait concrète, comme celui d'Icare, c'est-à-dire qu'il y a quelque chose qui prend son vol et qui s'écrase misérablement, et qui ne s'écrase pas dans le trou qui devait être survolé, qui s'écrase sur la falaise de l'autre côté en quelque sorte.

On peut considérer qu'entre un ordinal et un autre, ou plutôt entre le rien de l'ensemble vide et son inscription dans le 1, il y a quelque chose comme une barrière, une frontière, ou bien un trou. Mais ce trou, on ne peut pas l'atteindre, exactement dans le sens où, comme le rappelait LACAN la dernière fois, comme dans le cas d'ACHILLE, on peut dépasser ça mais on ne peut pas l'atteindre.

Si une fois qu'un écrasement est donné, il se répète, c'est justement parce que ce qui se pose comme frontière n'a pas été atteint, elle est toujours là, cette frontière, existante.

On n'est jamais dans l'entre-deux, l'entre deux ordinaux, mais toujours dans l'un *ou* dans l'autre, l'un étant l'ensemble qui prend en charge mais n'est pas soi-même compté, et l'autre étant ce qui prend l'ensemble premier mais n'est toujours pas lui-même compté.

C'est dire que la limite dont je parle et qui s'atomise et qui se fragmente en une série de frontières qu'on ne peut jamais atteindre et qui donc se reproduit, se pose comme limite absolue, c'est donc le tout, le tout c'est-à-dire *le quelque chose* qui se soutient tout seul, qui n'a pas besoin d'autre chose et qui est pour la philosophie *la substance*, ou encore « *la substance des substances* », c'est-à-dire *l'être*.

Cette limite insiste comme *toujours ailleurs*, et le passage qui la manifeste comme trou, entre quelque chose et son support, ce passage pas un instant ne peut être saisi comme entre deux.

On le voit en ce qui concerne le passage du fini à l'infini par exemple car, comme je l'ai dit, on peut poser le plus petit ordinal infini.

Néanmoins, cela ne se présente pas de façon harmonieuse comme précédé justement du plus grand fini ou précédé de quelque chose de fini, parce que cet infini ne serait dès lors que du fini plus un. Entre les deux, il y a véritablement ce trou qui n'a pas pu être atteint, et qui se répète dès lors dans l'infinitisation des infinis.

Cela dit, cette insistance de la limite en tant qu'elle est exclue, en tant qu'elle ex-siste, plus exactement, ça ne fait pas qu'exprimer qu'il y a un fossé entre le 0 et le 1, mais c'est bien plutôt leur écrasement dans le 2 qui implique une certaine méconnaissance de ce fossé, un refus véritablement, quelque chose qui ressemble à un déni ou à une dénégation c'est-à-dire quelque chose qui participe de ces procédés inconscients qui définit la logique formelle d'une certaine façon puisqu'ils mettent en œuvre l'infini, et que mettre en œuvre l'infini, c'est véritablement désarmer la plupart des procédés de la logique.

Je cite un exemple que j'ai lu dans un article récent sur les mathématiques modernes où il était dit que dans une classe d'école, quand on demande un exemple d'ensemble infini, il n'est jamais répondu par quelque chose comme « les entiers », il n'est jamais répondu numériquement, mais toujours par un ensemble fini, un grand ensemble fini comme « les cailloux de la terre » ou quelque chose comme ça.

Ça montre bien que pour ce qui est justement du nombre, il y a quelque chose qui fait croire que ça peut s'arrêter, et en même temps c'est très juste, parce que ça n'arrête pas de s'arrêter.

Mais si je dis « *ça n'arrête pas de s'arrêter* », c'est bien ça, c'est-à-dire que ça n'arrêtera jamais de s'arrêter.

La limite dont j'ai parlé, on peut la concevoir en analogie avec la mort, avec le silence, et je regrette de n'avoir pas beaucoup le temps de le développer, mais en général c'est ce vers quoi converge le discours, c'est-à-dire que la répétition, c'est le *representamen* de la mort. Et je voudrais montrer, en prenant un minimum d'exemples, que dans le rêve par exemple, on l'a déjà dit, il y a quelque chose qui se manifeste comme *équation du désir = 0*.

Mais cette équation du désir, elle est en plus, elle est en retrait. C'est celui qui interprète le rêve qui dit : « *c'est l'équation du désir* » qui se débrouille pour faire zéro. Le rêve lui-même, il est dans du zéro, c'est-à-dire que ça s'équilibre.

En même temps « *équation du désir = 0* », ça ne s'arrête évidemment pas là.

Ça ne peut pas s'arrêter là, parce que le rêve justement, continue à produire des énoncés, ça continue à parler.

Et bien sûr, ça voudrait bien être égal à zéro, mais il faudrait pour ça que ça se taise, ce qui n'est pas le cas.

Or, le zéro, s'il est inséré dans cette équation, *équation du désir = 0*, ça signifie qu'il est supporté, qu'il est désigné par l'équation qui le produit comme ce à quoi elle aboutit.

Or, le fait qu'il soit désigné, qu'il soit supporté, c'est proprement la transformation déjà de ce 0 en 1. Le 0, quand on lui met des accolades, ça devient du 1. Or, c'est précisément la tâche de l'interprétation que de rendre sensible - dans ce 0 - le 1 dont il est porteur, le 1 dont en tant que le 0 se manifeste, en tant qu'il est désigné, c'est alors qu'il se produit à partir du 1.

Et on peut comprendre comment il se fait que l'interprétation soit comme un wagon rajouté à une équation déjà donnée, c'est que précisément, le rêve lui-même c'est le terme ultime de la série, c'est par exemple le 1.

Mais quand on est dans le 1, le 1 porte tout entier, il est focalisé sur ce 0 qu'il inscrit, et s'il fait lui-même 1, c'est pour autre chose, c'est-à-dire pour la venue de quelque chose d'autre qui arrive dans l'interprétation.

Ce qui se donne comme résistance à l'interprétation du rêve dans une analyse, cette espèce *d'ennui* à parler d'un rêve, comme si c'était déjà pas mal tel quel, comme si tel quel c'était bien, et comme s'il ne faut rien y rajouter, ça a à voir avec la barre résistante à la signification qui est censée séparer le signifiant du signifié.

À se laisser garder, dans la mesure où il est question d'interprétation, par PIERCE plutôt...

s'il y a une opposition entre eux
...que par SAUSSURE, il faut bien se souvenir que le signifié dont on parle, ce n'est pas autre chose que du signifiant, mais dans une série, au sens où précisément il y a des fonctions dans cette série, des rôles qui s'échangent, et qu'on peut dire qu'effectivement il y a un rôle de signifié par rapport à un rôle de signifiant.

Mais le signifié, c'est un signifiant plongé dans l'interprétation au sens de PIERCE, et qui se trouve en quelque sorte écrasé, minimisé, amoindri, singularisé, dans le surgissement d'un autre signifiant, surgissement d'un autre qui permet, par cette confrontation - qui est la même qu'on voit ici - de comprendre qu'on a affaire à des unités d'un autre ensemble, à des éléments d'un ensemble plus large.

Et cet écrasement a lieu sans que ce qui fait trou entre les deux, dans le surgissement de ce nouveau signifiant entre les deux signifiants, soit à proprement parler produit, mais c'est dans la *répétition* de ce phénomène, dans son caractère infini qu'est donné quelque chose comme la *limite* de l'interprétation. Et la limite de l'interprétation ou de la signification pour PIERCE, c'est la béance du potentiel, c'est-à-dire quelque chose qu'il faut mettre en rapport avec le sujet et, quitte à le mettre en rapport avec quelque chose, on peut également voir s'il est en liaison avec ce qu'on appelle « *l'ensemble de tous les ensembles* ».

Parce que « *l'ensemble de tous les ensembles* » peut-être, précisément c'est ce potentiel infiniment silencieux dont parle PIERCE et qui se trouve au début et à la fin de toute série.

Dire qu'il n'existe pas, c'est aussi bien dire qu'il existe comme limite de toute inscription, et aussi bien comme grain de sable dans la machinerie de toute équation qui veut s'égaliser à zéro, car dans le temps de cet « *égal à 0* » le zéro se produit comme ce terme, et dès lors il peut être confronté à quelque chose d'autre qu'on prendrait dans l'équation qui lui a donné naissance, et qui le singulariserait dans un autre ensemble plus général où il figurait à titre d'un élément.

Si je dis cela, c'est parce que j'ai entendu, il n'y a pas longtemps, un analyste déclarer que la plupart du temps, les futurs analysants viennent le voir pour un entretien préliminaire dès lors qu'il s'est passé quelque chose, c'est-à-dire dès lors *qu'un grain de sable*, un petit quelque chose de *rien du tout* est venu enrayer, est venu rendre insupportable une économie jusque là très bien supportée.

Or ce grain de sable, ce n'est pas autre chose que ce 1 dont j'ai parlé, c'est-à-dire qu'il se constitue de la prise en compte globale de cette équation, de cette économie très satisfaisante dans leur extrême singularité qui n'est pas rien, c'est-à-dire en opposition à quelque chose d'autre, quelque chose qu'on peut éventuellement prendre au dedans de cette équation, et singulariser c'est-à-dire poser comme actuellement en face de l'équation toute entière.

Il suffit qu'un seul trait de l'équation soit produit isolément pour qu'il brise l'équilibre de l'équation elle-même qui était un équilibre de repli sur soi-même et pour qu'il fonctionne comme grain de sable.

Il suffit d'un léger glissement...

je ne peux pas ici citer d'exemples et c'est dommage car cela paraît extrêmement bien ...d'un changement de niveau tout à fait dérisoire, c'est-à-dire d'un transport, d'un transport de ce qui se donne comme équation dans quelque chose d'autre, où il y a d'autres éléments qui sont en jeu pour que cette équation satisfaite d'elle-même, cet ensemble fermé, devienne tout d'un coup autre chose, c'est-à-dire pour qu'on se rende compte qu'il peut aussi bien fonctionner comme un élément d'un autre ensemble, comme partie d'un autre ensemble qui peut précisément être l'ensemble de ses parties comme ici on le voit, c'est-à-dire comme un élément d'un ensemble où le tout de l'équation précédente figure à côté de n'importe quoi, à côté de n'importe quel trait et au même titre que l'ensemble vide par exemple.

Il n'est pas de « tout » qui ne puisse être ravalé, être éclaté au rang de singularité élémentaire dans quelque chose qui se donne comme un ensemble plus grand, c'est-à-dire l'ensemble de ses parties. Et cette singularité, dès lors qu'elle se donne, précisément dans un instant de flottement, appelle aussi bien l'écrasement, le nivellement dans un nouvel ensemble, qui lui garantit, à elle, cette nouvelle singularité, une place en propre, une fonction, quelque chose comme un emploi.

Le passage d'un ensemble à l'ensemble de ses parties, c'est donc la débandade de « tout ». Mais cette débandade prend des formes singulières, dès lors qu'elle n'a lieu, qu'il ne se produit d'éparpillement que pour reformer un nouveau « tout », que pour se récraser immédiatement dans un nouveau « tout », c'est-à-dire pour que ce qui s'éparpille se reconsolide, mais de manière qui ne revient pas au point de départ mais suivant une progression, se consolide dans autre chose qui - cette fois - forme un ensemble compact.

Peut-être en définitive la victoire va à l'*éparpillement* en ce sens que si l'impossibilité de la répétition peut se répéter, l'impossibilité de la totalisation ne peut pas, elle, se totaliser.

Puisque si l'on prend l'ensemble de tous ces « tout » dont la *totalisation* est rompue par leur fractionnement dans l'ensemble de leurs parties, si véritablement cet ensemble se constitue de tous ces « tout » comme de ses parties, alors il subit le même destin, c'est-à-dire que lui-même peut se fractionner, ce qui implique que jamais tous ces « tout » ne pourront se totaliser, sinon ce serait autre chose que l'ensemble de ses parties, autre chose que ce que l'on connaît d'une totalisation ou d'un écrasement possibles.

On voit que les ruptures d'ensembles ça conduit à la constitution de nouveaux ensembles, à l'écrasement, et ces nouveaux ensembles tendent, eux aussi, vers la rupture, ce qui permet de dire qu'en définitive...

et je n'insisterai pas là-dessus

quoique ce soit important

tout est une question de rythmes. À un niveau tant soit peu général, il n'est de système que de rupture, et je regrette aussi de ne pas pouvoir m'étaler un peu là-dessus, mais ce fut une des erreurs du linguicisme contemporain de postuler quelque chose comme une régulation intra-systématique dans un ensemble, sans la poser fonction de quelque chose qui participe à un ordre, fonction d'une limite exclue.

LACAN - Fonction d'une... ?

Fonction d'une limite exclue.

Quelque chose comme l'interprétation de PIERCE a été perçu en linguistique comme seulement une partie de ce que pour PIERCE est l'interprétation, c'est-à-dire la possibilité par exemple dans un système de passer d'un signifiant à un autre, alors que ce sur quoi cette opération élémentaire fait fond, c'est sur un travail sémiotique plus essentiel - je ne fais que le mentionner - qui est précisément, pour un même signifiant ou pour un même ensemble de signifiants, le passage d'un système à un autre de type différent.

Il y a là quelque chose comme la torsion, l'écrasement du signifiant et au demeurant il suffit de regarder le rêve pour s'apercevoir de ce que ça peut signifier.

C'est-à-dire que la surdétermination doit se comprendre non pas seulement comme surdétermination sémantique dans un système, mais plus proprement comme surdétermination sémiotique, comme possibilité d'un passage pour un même signifiant d'un système à un autre, comme écrasement du signifiant.

La remarque d'un tel processus...

liée à quelque chose d'autre

qui est intéressant, que je vais dire

...on la trouve chez BACON qui, à partir de ses réflexions sur le langage, a fondé un procédé de cryptographie.

Ce procédé consiste à passer d'une lettre intérieure à une lettre extérieure et à faire le trajet dans les deux sens, c'est-à-dire à sauter une frontière que ce passage met en relief.

Je ne vais pas insister sur ce en quoi il y a *changement de système* chez BACON, mais j'en donne l'exemple pour voir quelque chose qui est proprement ce qui déjà insistait dans cet exemple ici, quelque chose qu'on retrouve à tous les carrefours, qui est nommé quelque chose comme l'omission des parenthèses, et qui permet justement le passage de la frontière, quelque chose qui a rapport avec la possibilité d'une substitution de deux termes, c'est-à-dire que, dans la substitution de deux termes, tout est fonction des parenthèses, et si je me suis permis d'ignorer les parenthèses ou de changer la place des parenthèses ou des accolades, à ce moment là tout est possible.

C'est d'ailleurs ce que reprochait FREGE à LEIBNIZ, ce qu'il lui reprochait d'avoir fait, et c'est ce qu'on retrouve chez BACON dans son procédé *cryptographique* dont je vous donne l'exemple.

À chaque lettre de l'alphabet...

latin en l'occurrence c'est-à-dire de 24 lettres

...on fait correspondre un groupe de cinq lettres.

Et ce groupe est formé uniquement de a et de b, selon une des 32 combinaisons possibles.

C'est là le premier temps : c'est *une interprétation* simple.
Dans le deuxième temps, c'est le message qu'on va transformer par le biais de cette transposition.
Le message qui est uniquement en *a* et en *b* va être retransformé en alphabet latin selon une autre interprétation, selon une autre *loi de transformation*.

A
(aaaaa)

B
(aaaab)

C
(aaaba)

LACAN - ... ?

François RÉCANATI

La première opération est donc celle-ci.
Maintenant, le phénomène essentiel du changement de système...

quoique je ne pointe pas que ce soit précisément un changement de système, mais ce qui fait qu'il y a interprétation

...c'est qu'une fois qu'on a un message formé *uniquement* en *a* et en *b* par la transcription à partir de chacune des lettres dans ce tableau, on va retranscrire dans l'alphabet originel latin...

en prenant non pas chaque groupe de *5a* ou de *5b*, parce que ce serait proprement réeffectuer ce découpage qu'il s'agit de masquer

...on va prendre chaque *a* et chaque *b* séparément, et chaque *a* et chaque *b*, comme ce sont les deux seules lettres dont est formé le message moyen, le message frontière, il pourra correspondre à chacun un nombre énorme de lettres de l'alphabet latin.

Si on prend un alphabet latin compliqué de majuscules et d'italiques, chaque lettre apparaissant en majuscule et majuscule italique, minuscule et minuscule italique, on aura 4 fois 24 lettres, et le *a* et le *b* auront chacun la moitié de ces lettres comme traduction possible.

C'est-à-dire que la seule chose qui va compter, ce sera l'ordre des lettres du message, dans la mesure où le décodeur sait qu'il faut couper le message en portions de 5.

Par exemple, on se donne une série ordonnée de manière très simple de *a* et de *b*, dans l'ordre, et on fait correspondre ensuite l'alphabet à chaque *a* et à chaque *b*, ce qui fait qu'à chaque fois qu'on aura un *a*, on pourra mettre ce qu'on voudra qui lui *correspond*, et à chaque fois qu'on aura un *b*, ce sera la même chose. L'essentiel, ce sera la position des italiques et l'ordre général des lettres.

a	b	a	b	a	b	a	b
A	.	a	.	B	.	b	.

Ce qui s'est passé entre les deux, c'est justement qu'on a fait tomber ces parenthèses qui regroupaient les groupes de 5. On les a fait tomber, et c'est là l'essentiel. Cela dit, je regrette de n'avoir pas le temps de développer ce point.

Ce qui permet la rupture et l'éclatement dont j'ai parlé, c'est donc la structure ouverte de *l'ordination*. C'est d'ailleurs ce fait que le terme, l'agent de la série...

c'est ce que je disais au début
 ...est absent de la série qu'il agence, c'est-à-dire qu'il n'y sera présent qu'un coup d'après.
 De cela, de cette absence naît la possibilité du décalage qui est *la réobjectivation* de la série toute entière.

Il est très sensible dans un récit de cas que le grain de sable dont nous avons parlé, s'il manifeste un changement de niveau, c'est que ce qui était proprement *l'agent totalisant* de la formation précédente, c'est-à-dire ce qui était les dernières parenthèses, en quelque sorte, de la formation précédant le grain de sable, cela devient un élément, cela est compté dans la série pour un nouvel *agent totalisant*.

C'est-à-dire qu'il est clair que le point de fuite ou le point de chute d'une formation en général, d'une formation inconsciente par exemple, ce point est absent de la formation au niveau du désigné, au niveau de ce qu'elle désigne, de ce qu'elle manifeste et de ce qu'elle met en scène.

C'est-à-dire qu'il s'agit, à partir du désigné, de faire cette remontée, de mettre en évidence ces parenthèses, en quelque sorte qui sont là, mais qui sont absentes.

Qu'on prenne un seul exemple qui est celui de ce rêve, où alors vraiment ça va de soi, commenté par Freud à l'époque où il cherchait partout des réalisations de désir où justement il y a une patiente qui lui amène sur un plateau un rêve où il n'y a pas de désir apparent.

On peut se casser la tête, on ne trouvera pas de désir, on ne trouvera pas d'équation du désir, mais de réalisation de désir. Mais FREUD, qui a très bien compris ce processus dit :

« Justement, son désir, c'est qu'il n'y ait pas de désir dans le rêve, c'est-à-dire que j'aie tort ».

Ce qui montre bien que ce qui, dans le rêve, est présent, c'est le zéro, le pas de désir, le pas d'équation etc. Mais tout ce zéro, il est encerclé dans des parenthèses, il est inséré dans l'ensemble plus général, comme une partie de cet ensemble qui représente le désir dans sa généralité.

C'est-à-dire qu'il est supporté par un désir, et le désir, en tant qu'il a là la fonction de support, il est absent du désigné. Et c'est à l'interprétation de faire surgir ce 1 qui était à l'état potentiel dans ce zéro.

Il y a quelque chose dans la rupture qui ne veut pas s'achever, ce que j'ai appelé la méconnaissance, et qui conduit aux écrasements successifs.

Et l'écrasement - lui - ne peut pas s'achever, il ne peut pas être complet.

Mais ce vers quoi tend le processus, puisque déjà j'en ai un peu parlé, c'est l'écrasement.

L'écrasement de tout ce qui peut se passer, c'est-à-dire de toutes les ruptures, un écrasement complet qui délimiterait et qui achèverait la totalité des ruptures possibles.

« *L'ensemble de tous les ensembles* », c'est l'ensemble de tout ce qui peut produire, *par rupture*, un nouvel ensemble.

Et s'il est dit que tout ensemble, *par rupture*, donne naissance à un nouvel ensemble, alors « *L'ensemble de tous les ensembles* » se définit comme un possible.

Or justement ce qui est impossible, c'est d'encercler une rupture, de la mettre en boîte.

Car dès que d'une rupture se produit *un nouvel ensemble*, c'est pour repousser, pour décaler la rupture qui, du nouvel ensemble va faire encore un autre.

La rupture n'est jamais dans l'ensemble, même si l'ensemble ne tient que de vouloir encercler la rupture, et « *L'ensemble de tous les ensembles* », celui qui engloberait la rupture, est impossible.

Après ces préliminaires, on peut dire que ce qui passe...

puisque je reviens à mon point de départ

qui était la question du « A est A »

...entre *un sujet* et *l'opération qui l'objective*, le définit ou le limite dans la prédication, ça a partie liée avec la catégorie de ce qui se soutient soi-même.

Or, puisque ce qui soutient quelque chose n'est soutenu que par autre chose, on vient de le voir, la catégorie de ce qui se soutient soi-même, il semble que ce soit impossible.

Mais si c'est impossible, cette impossibilité même peut avoir des effets sur la prédication, qui n'est autre qu'un encerclement supporté par ce qui veut être encerclé.

Et ça va de soi à regarder que quelque chose supporte son prédicat mais que le prédicat en même temps va essayer d'encercler ça, de lier ce qui le supporte.

Ce qu'il y a de réel dans ces effets pourrait apparaître un peu n'importe où. Ç'aurait été sans doute plus attrayant de voir ce qui en apparaît par exemple dans l'œuvre de PROUST, mais enfin j'ai pris la logique de Port-Royal parce que c'est précisément une théorie de la substance, une théorie de ce qui se soutient soi-même, et qu'une telle théorie ne peut fonctionner que - je pense - sur ce qu'on vient de voir, même si c'est afin de reproduire sans cesse une méconnaissance.

Ce qui m'a amené à la logique de Port-Royal, où on trouve un enchevêtrement de thèmes intéressants comme *le signe, la prédication, la substance* et *l'être*, c'est ce qui a été dit d'une section de prédicat caractérisant l'être, car dans la logique de Port-Royal, la prédication élémentaire « l'homme est » y est considérée comme la forme vide de toute prédication, comme si le prédicat était en l'occurrence « pas de prédicat », imprédictable.

Il y a dans la logique de Port-Royal une série *d'objets* qui se prédisent justement de ne pas se prédiquer, et cela participait à la fois de leurs préoccupations jansénistes d'une part et cartésiennes de l'autre. Je développe un peu cette question du prédicat et de la substance pour montrer que si on pousse un peu à bout ces concepts qui se trouvent une théorie de la substance, on obtient quelque chose qui est à peu près ce que j'ai dit avant.

Un prédicat, c'est quelque chose dans l'ensemble qui est supporté par une chose, une substance, *la substance étant ce qui se soutient soi-même*. La substance, c'est ce que l'on conçoit comme subsistant par soi-même et comme le sujet de tout ce que l'on y conçoit. Le prédicat, c'est ce qui, étant conçu dans la chose et comme ne pouvant subsister sans elle, la détermine à être d'une certaine façon et la fait nommer telle. Ce sont deux définitions qu'on trouve au début.

Or, déjà à partir de là il y a quelque chose qui va rater, il va y avoir un point d'achoppement qui va être en quelque sorte produit par le langage courant. Dans la logique, il est dit qu'un nom de substance, c'est tout naturellement un substantif ou absolu, tandis qu'un nom de prédicat, c'est un adjectif ou connotatif.

Le problème qui se pose, c'est qu'il y a des substantifs qui n'ont rien à voir avec les substances, apparemment, qui ne sont pas des choses, des substances comme la terre, le soleil, le feu, l'esprit, qui sont les exemples donnés de substances dans la logique de Port-Royal.

C'est-à-dire qu'à part ces substantifs dont je viens de parler, il y a aussi les noms qui expriment des qualités connotatives, c'est-à-dire des noms qui participent de la prédication.

Par exemple la rondeur. Il est dit d'une part :

« l'idée que j'ai de la rondeur me représente une manière d'être ou un mode que je ne conçois pouvoir subsister naturellement sans la substance dont il est mode ».

Et tout de suite après, il est dit :

« Les noms qui signifient premièrement et directement les modes parce qu'en cela ils ont quelque rapport avec la substance, sont aussi appelés substantifs et absolus, comme dureté, chaleur, justice, prudence ».

Autrement dit, c'est à partir d'un point de détail assez dérisoire qu'on peut concevoir...

et ça se déroule dans la logique de Port-Royal ...que ce qui a tout d'abord été *mode*, ou dans le discours *prédictat*, après avoir premièrement et directement été tel, il suffit d'un certain décalage pour que ça devienne à son tour de la substance, la substance étant ce qui se soutient soi-même.

Or, ce décalage, il va falloir essayer de le cerner, et vous allez voir que ça a rapport avec l'ensemble des parties d'un ensemble.

C'est le passage par exemple dans le discours d'un prédicat « rond » au substantif « rondeur ».

Or participent de la rondeur tous les objets qui peuvent être prédiqués ronds.

C'est-à-dire que la rondeur, pour employer une autre expression, c'est l'extension du prédicat « rond ». Et l'extension du prédicat, ce n'est pas un prédicat, c'est une substance. Ce qui fait qu'à partir d'une extension de prédicat, on obtient une substance - et je vais creuser cette affaire - vous voyez bien qu'une substance comme terre, soleil etc., c'est-à-dire une collection de prédicats, c'est un objet à quoi se rapportent une *multiplicité de prédications* possibles.

Tandis qu'une extension de prédicat, c'est proprement un prédicat qui se soutient de pouvoir être référé à une série d'objets possibles qui sont dès lors dans la position de prédiqués de prédicat, ce qui fait qu'à partir d'une extension de prédicat, on obtient une substance, ça a quelque chose à voir avec *l'ensemble des parties d'un ensemble*.

Et nommément il est dit dans la logique de Port-Royal que l'abstraction, c'est ce qui consiste à considérer les *parties* indépendamment du *tout* dont elles sont partie. Et il est dit que c'est ainsi qu'on peut concevoir l'attribut, c'est-à-dire le prédicat, indépendamment de la *substance singulière* qui le supporte actuellement.

On part d'un ensemble, une chose comme ensemble de prédicats, à qui appartiennent, mais *inessentiellement* donc ces prédicats.

On sépare les parties, les prédicats, de la chose, et à partir de là, de manière en quelque sorte magique, on peut considérer une nouvelle substance qui est ce par quoi les prédicats singuliers peuvent avoir rapport à l'unité, indépendamment de toute relation actuelle à une substance singulière.

Il y a donc un processus qui, à partir du morcellement d'une unité, conduit à une autre unité.

Il faut comprendre que ce qui se donne au début comme substance, c'est-à-dire comme l'objet à quoi peuvent se rapporter une série de prédicats possibles, c'est la même chose que le premier A du « A est A ».

C'est quelque chose de potentiel, c'est-à-dire que ça se donne comme le support de tout ce qui peut arriver comme prédication, support potentiel, c'est-à-dire qu'il fonctionne au niveau du tout, au niveau du n'importe quoi.

Mais dès que quelque chose est donné, dès qu'il existe du prédicat, le support potentiel part en fumée, c'est-à-dire que dès qu'une parole actuelle est donnée, le support cesse d'être sujet : il est rapporté à son prédicat actuel, comme si lui-même n'était qu'un objet pertinent pour ce prédicat, ce prédicat s'érigeant en extension de prédicat, c'est-à-dire en valeur intrinsèque.

Et c'est le prédicat qui devient support, substance dans l'extension, c'est-à-dire qu'il y a une inversion des rôles.

L'extension de prédicat, c'est un ensemble d'objets rapportés à un prédicat, les objets prédisent le prédicat.

Alors que dans la substance potentielle, c'étaient tous les prédicats possibles qui étaient rapportés à l'objet.

Or, ce qui passe entre ces deux types de substance, collection potentielle de prédicats et extension de prédicats, c'est de l'ordre de ce qu'on a vu à propos des ordinaux.

(J'aimerais bien que cela apparaisse tout seul).

La substance potentielle, c'est un ensemble de prédicats, et l'extension de prédicat, c'est un ensemble d'objets.

On fait sortir de la substance potentielle un prédicat qu'elle contient, qu'elle est supposée contenir.

Et on met la substance et ce prédicat actuel en rapport, l'un en face de l'autre, dans un nouvel ensemble comme là on a mis en rapport le 3 comme enfermement de parties qu'on retrouve juste à côté de lui-même, tout ça dans un même ensemble.

Ce prédicat actuel dans un nouvel ensemble, mis à côté de la substance potentielle, c'est-à-dire la désignation de la désignation qui s'effectuait dans la première mise ensemble, c'est-à-dire dans la première substance, c'est ça qui donne l'extension de prédicat.

Maintenant, si les prédicats abstraits de la substance première, ça arrive à faire de l'Un quand même, c'est grâce à la singularité de ce qui s'érige en première substance, de ce qui prend le relais, c'est-à-dire l'extension de prédicat.

Si on repousse encore un peu la différence qui fonde l'Un, on peut très bien s'interroger, à considérer les extensions indépendamment des prédicats :
qu'est-ce qui soutient l'extension ?

C'est-à-dire que, si l'extension est l'interprétant qui soutient les prédicats dans leur rapport actuel de substance potentielle, qu'est-ce qui soutient les extensions, quel est leur interprétant, dans leur rapport à ce rapport lui-même ?

On voit que, dans la mesure où, dans le passage de la collection potentielle de prédicats à l'extension de prédicat, il y a une inversion des rôles, d'un point de vue formel, les deux substances c'est la même chose : c'est qu'il y a quelque chose qui supporte et quelque chose qui est supporté, même si dans un cas c'est le contraire que dans l'autre.

Mais si l'on ajoute à cela la dimension proprement historique ou ordinale, celle que j'ai essayé de pointer au début, on obtient que, dans la constitution d'un ensemble, il y a quelque chose comme la substantification d'un prédicat et qui est corrélatif de la prédication d'une substance. Et ça, c'est exactement ce que nous avons reconnu comme rupture-écrasement dans *l'interprétation*.

Or, il est possible que le jeu de la collection...
ou on peut dire compréhension
...et de l'extension dans la logique de Port-Royal,
ça recouvre la dialectique de la rupture et
de l'écrasement.
Et si c'est le cas, c'est bien évidemment dans un
sens très particulier qu'il va falloir entendre cette
propriété de la substance de se supporter soi-même.

Parce que cette autonomie de la substance, dès lors, elle est toute relative, c'est-à-dire qu'elle tient dans le rapport dyadique qui l'oppose à ce qui la prédique, à son prédicat, c'est-à-dire que l'un supporte et l'autre est supporté, mais si de la substance se prédique et du prédicat se substantifie, ça signifie qu'il faut envisager une relation triadique où s'établit quelque chose comme une réciprocité décalée, une réciprocité discordante.

Si du prédicat devient substance pour supporter dans l'extension des objets qui, le coup d'avant, supportaient - dans la collection - des prédicats, ce manège peut aussi bien continuer encore un peu, de telle sorte que l'extension à son tour soit supportée par quelque chose donc dont elle ne soit que le prédicat.

La relation substance-prédicat se présente comme celle du multiple singulier, je l'ai dit, et c'est la même chose dans un sens et dans l'autre.

Après la collection et l'extension, il peut y avoir quelque chose de l'ordre d'une *collection d'extensions*, c'est-à-dire un ensemble dont les éléments soient précisément ces nouvelles substances que sont les extensions, mais *désubstantifiées*, prises comme prédicats d'une substance supérieure qui les supporte.

Or, c'est proprement la catégorie des « *ensembles suprêmes* », parce que dans la logique de Port-Royal, tout a une fin, et là on touche à quelque chose qui a à voir avec l'Être.

L'extension de prédicat comme substance, c'est ce qui fait tenir ensemble un sujet et un prédicat dans une relation actuelle.

C'est-à-dire que si, dans la relation dyadique, le sujet supporte le prédicat, dans la relation triadique, c'est l'extension de prédicat qui supporte la relation dyadique.

L'extension comme substance a donc la fonction de l'interprétant, je l'ai déjà dit.

Alors quel est le nouvel interprétant...

je répète cette question

...qui supporte la relation dyadique entre la première relation dyadique et l'extension comme interprétant ? Si tant est que le terme ultime d'une relation sérielle la représente toute entière moins lui-même...

et vous avez sans doute remarqué qu'on n'arrête pas de travailler dans cette hypothèse

...alors, de même que l'ensemble des relations objet-prédicat, c'est-à-dire l'extension, « *tient lieu de...* » et interprète ces relations, ce sera *l'ensemble de toutes les extensions* qui sera l'interprétant de l'extension.

C'est-à-dire que si l'on répète le processus, l'extension substantialisée du prédicat va se *désubstantialiser* et être rapportée comme prédicat à ce qui supporte toute extension, l'Être. L'Être, c'est la seule chose qui est dite se supporter véritablement soi-même, c'est-à-dire qu'il n'est le prédicat de rien.

Une fois l'Être produit comme terme de la série, on peut revenir, on peut régresser jusqu'à des substances telles que « *l'étendue* », « *la pensée* », et les fonder. C'est - y compris - à partir de l'Être qu'on va peut-être saisir de manière plus aiguë ce que représente la prédication, car on a vu que, de proche en proche, c'est finalement sur l'Être que s'appuie la relation prédicative.

De l'Être, dans la logique de Port-Royal, il est dit qu'il fait partie de ces choses qui ne peuvent en aucun cas se prédiquer pour la raison évidente que, s'il est prédicable, ce prédicat qu'on lui donnerait, si on le substantifie, il sera quelque chose de plus vaste que l'Être, et l'Être sera lui-même rapporté comme prédicat à cette substance nouvelle qui sera l'extension de ce prédicat.

Or, l'Être ne peut pas être un prédicat donc l'Être n'a pas de prédicat. Je cite la logique à propos de l'Être et de la pensée :

« Il ne faut pas nous demander que nous expliquions ces termes parce qu'ils sont du nombre de ceux qui sont si bien entendus par tout le monde qu'on les obscurcirait en voulant les expliquer ».

C'est généralement ce qu'on dit dès qu'il est question de choses comme ça.

Parler de l'Être, c'est le réduire à du moindre être, de même que parler de la pensée, puisque si la pensée est l'ensemble de tout ce que l'on peut penser et de tout ce que l'on peut en dire, elle est forcément quelque chose en plus que tout ce qu'on pourra en dire, en même temps, de ce fait que l'Être ne saurait être prédiqué et de cet autre que l'Être est le support de toute prédication.

Il y a quelque chose comme une disjonction entre cet Être qui ne supporte rien parce qu'il ne peut être séparé de rien, et ce tout qui ne peut se concevoir que supporté par l'Être.

Mais ceci n'est disjonction qu'à considérer dans un premier temps l'Être d'une part et les prédicats de l'autre.

On va voir que cette conception est fausse.

Et si l'Être est proprement ce *rien* dans le discours, il est l'ensemble de tout le discours, c'est-à-dire ce qui échappe au discours, ce qui le constitue. Ce qui échappe au discours, c'est le discours lui-même, de ce point de vue là, puisqu'il n'y a de discours comme mise ensemble, comme écrasement, qu'afin de rattraper ce qui précisément lui échappe.

Ainsi l'Être, il faudra certainement le situer aussi bien au début du discours, dans le « *non* » radical, qu'à la fin dans l'*encore*.

Or, la différence que nous avons isolée entre la substance potentielle comme possibilité d'une prédication, et toute prédication actuelle qui ravale la substance au rang de prédicat devenu substance, cette différence nous permet de comprendre ce qu'est l'être.

Ce n'est pas rien qu'un ensemble comme totalité fermée, par exemple le 3 que vous voyez au tableau, soit différent de l'ensemble de ce qu'on peut recenser comme parties de cet ensemble.

La substance comme support, collection de prédicats, comprend de façon potentielle la série des prédicats qui lui appartiennent, mais indépendamment d'aucune actualisation du prédicat, car dès qu'on actualise un prédicat, dès qu'il existe un prédicat, au contraire, c'est de l'expulsion hors de la substance d'un prédicat qu'il s'agit.

C'est une rupture, la rupture qui par démembrement, met en rapport la substance avec tout ce qu'elle supporte.

C'est ici qu'est le nœud de l'affaire, car s'il y a une différence entre :

- d'une part la mise en rapport sur le mode prédicatif actuel de la substance avec les prédicats qui la définissent,
 - et d'autre part la substance elle-même en tant qu'elle est supposée n'être rien d'autre que son rapport aux prédicats, le fait de les supporter,
- alors il faudra conclure que la substance, c'est autre chose qu'un support de prédicat, autre chose que ce à quoi se rapportent les prédicats.

Néanmoins, il n'y a pas autre chose dans la substance que des prédicats ensemble, et ça, c'est dit. Et pourtant, si on met en rapport la substance, comme ensemble de prédicats, avec ces prédicats dont elle est l'ensemble, on se trouve en face non pas d'une simple redondance mais proprement d'une différence. Et ce qu'il y a de plus dans la substance, ce qui fait cette différence, le fait que les prédicats soient ensemble, ce n'est pas seulement une simple détermination supplémentaire des prédicats, car il est dit dans *La Logique* que la substance toute entière tient dans cette différence entre le fait pour les prédicats d'être ensemble ou de ne pas l'être.

C'est-à-dire que si l'on supprime la possibilité de cette différence, il ne peut plus y avoir de substance, c'est-à-dire qu'il reste un niveau de prédicats, univers indifférencié...

ce que PIERCE appelle l'univers du « *peut-être* » ...qui est aussi bien le néant absolu, dans la mesure où il est dit dans *La Logique* que sans la substance, les prédicats ne tiennent pas, ils ne sont plus rien. La substance est ce qui fait tenir quelque chose, ce qui permet des relations, c'est-à-dire ce qui est « *en plus* » quand les prédicats sont ensemble.

Or, en même temps, nous n'avons cessé de constater que ce « *en plus* » tient à ce qu'un ensemble de prédicats devient un terme singulier, fait du Un, et que ce terme singulier ne fait pas partie de ce dont il est l'ensemble au moment où il désigne ce dont il est l'ensemble.

Ainsi la substance, c'est ce qui, quand un ensemble est donné, le constitue et lui manque, cela dans le même temps.

Autrement dit, ce qui manque dans un ensemble, c'est ce qui le constitue : la substance.

Maintenant, si on regarde ce qui manque explicitement dans la logique de Port-Royal...

parce qu'il est dit qu'il y a
quelque chose qui manque

...on s'apercevra malheureusement - ou non -
que ce n'est pas la substance, justement.

Ce qui manque, c'est de l'ensemble :

ce qui, quand il n'y a pas autre chose que ce qui
manque, est équivalent à rien.

C'est une définition comme une autre.

Et il est dit dans *La Logique* que si, de ce « tout » formé de la substance et des prédicats, on enlève la substance, alors il ne reste rien, pour ceci que les prédicats et les attributs n'existent que parce qu'il y a de la substance.

Là, on est véritablement embarqué dans un couloir logique dont on ne peut pas sortir, une série de propositions qui nous entraînent.

La substance n'est autre que les prédicats plus quelque chose. Ce « plus » se définit comme manquant. Et les prédicats sont ce qui seul n'est rien, mais qui se produit quand de la substance est donnée. C'est-à-dire, les prédicats ne sont rien sans quelque chose : la substance, qui n'est autre que l'addition à ces prédicats supposés contradictoirement déjà donnés, de ce qui de toute façon, dans la somme, fera défaut. La substance supporte les prédicats, mais aussi d'une certaine manière les prédicats supportent la substance, comme ce rien encore dont par substantification va naître la singularité d'une différence. Les prédicats ne sont que du zéro. La substance est ce qui s'ajoute à zéro pour faire un, mais dans ce Un constitué, il n'y a que les prédicats, c'est-à-dire le zéro, qui apparaisse, car ce qui fait Un, justement, dans l'inscription du zéro, c'est absent de ce qu'inscrit le Un, c'est-à-dire du contenu, du désigné du Un, c'est-à-dire le zéro.

Ces contradictions donc, que j'ai relevées par ces quelques formules, semblent pouvoir se réordonner à partir de la réintroduction du point de vue ordinal qui a précédé au début de cette prise en vue de la logique de Port-Royal, c'est-à-dire l'opposition entre la collection et l'extension.

Ça se comprend comme ça : la substance supporte le prédicat qui, défini, porte sur la substance.

Maintenant on va prendre toutes les propositions contradictoires une par une et n'en accepter qu'une à la fois, c'est la meilleure solution.

Après, tout va marcher.

La substance étant ce qui manque, le prédicat est un effet de manque, ce qui porte sur un manque, l'enrobage du manque.

Mais d'autre part, le prédicat n'est rien sans la substance, et il est impossible de différencier la substance du prédicat actuel comme manifestation de la substance manquante.

Cependant, puisqu'il est dit que le prédicat n'est rien sans la substance, et puisqu'il est dit qu'il n'y a pas de substance, qu'elle manque, alors comme il y a du prédicat, on est forcé de déduire que le prédicat, c'est la substance.

Puisque sans la substance, il n'y a pas de substance, le prédicat, ça devrait n'être rien, or ça donne du Un, ce qui implique que ce Un du prédicat, c'est non pas le prédicat mais à proprement parler la substance.

Or, ça ne se comprend qu'à partir de ce point de vue ordinal qui est la question de la substantification du prédicat.

Le prédicat qui n'est censé être rien sans la substance, s'il se manifeste comme quelque chose, ce quelque chose comme autre que le rien du prédicat est forcément la substance.

C'est-à-dire que dans l'extension du prédicat, le prédicat est substantifié, c'est-à-dire que le prédicat dans l'extension va *tenir lieu* de substance de façon ponctuelle, pour quelque chose qui va tenir lieu de prédicat, c'est-à-dire les objets de l'extension.

Et, en même temps, maintenant il y a de la substance, il y a de la substance, or elle est supposée manquer, en même temps, dès que la seconde classe de prédicats est produite, l'opération se répète, et ce qui dans le premier temps a tenu lieu de la substance, va manquer comme substance, puisque, par l'opération que j'ai pointée, ça va s'appliquer comme prédicat au nouveau terme qui apparaît comme une substance provisoire.

Et ceci à l'infini c'est-à-dire que, dès qu'une substance est donnée, elle s'inscrit en s'actualisant par les prédicats qui s'y appliquent, mais dès que les prédicats s'actualisent, la substance se rapporte à ces prédicats qui acquièrent une valeur *substantielle* qui est l'extension, c'est-à-dire qu'il est *impossible* à la substance d'être à la fois donnée et inscrite dans le même temps.

La substance peut donc très bien se définir comme ce qui manque et comme ce qui fait l'ensemble. D'une part un prédicat s'appuie sur le premier prédicat tenant lieu de substance, pour le définir, pour l'identifier, pour le prédiquer.

Et d'autre part le premier prédicat-substance rapporté en cette relation au second qui acquiert une extension, il disparaît en tant que substance, pour ne devenir qu'un élément dans l'extension du prédicat second et lui conférer le relais de cette fonction de substance. La substance est une fonction que celui-ci transmettra à un troisième prédicat etc.

On voit que la première substance, celle qui est supposée être au début, la substance potentielle, est tout à fait *mythique*. Ce qui compte, c'est ce jeu de relais, c'est la relation actuelle de prédication qui, rendue possible par la substance potentielle, l'inscrit et la transforme en terme, en prédicat dans un rapport, étant entendu que le terme ultime du rapport joue à son tour le rôle de substance, c'est-à-dire manque dans le rapport, et ne s'inscrit qu'à devenir autre chose que de la substance, c'est-à-dire du prédicat.

Les substances successives sont donc la série des incarnations transitoires de ce qui manque et qui soutient toute pseudo-substance comme enrobage du manque.

L'être, c'est bien ce qui supporte tout discours en tant que le discours, c'est ce qui se produit sur le bord du trou qu'il constitue.

L'Être est donc à la fois ce qui est avant le discours, qui porte le discours, et qui est après, la fin de tout discours, son point de convergence, sa limite.

Dans la logique de Port-Royal...

je voudrais resituer les choses

...ce n'est pas une telle théorie du discours qu'on peut trouver, c'est le contraire.

Mais, dans la mesure où c'est le contraire, il y a quelque chose comme cette théorie qui insiste au sein même de ce discours qui est tenu, alors que le projet initial de Port-Royal, c'était de *construire un métalangage* et que c'est dit nommément, c'est au contraire que quelque chose insiste dans Port-Royal - malgré Port-Royal - c'est-à-dire cela prend ses effets à partir de ceci : que dès lors que l'Être est présenté comme ce qui ne peut pas être prédiqué, comme ensemble de tout ce qui peut être attribué, cette imprédication de l'être est présentée dans une formule déjà éloquente. Il est dit : « *L'Être est imprédicable* », or justement « *imprédicable* », c'est peut-être là ce premier prédicat qui, dans cet essai de signifier l'impossible, ne fait que le répéter par le fait d'exposer sa propre vacuité et qui, par là, trace d'un seul coup la limite de ce qui est possible et de ce qui ne l'est pas.

En ce sens, le possible, le potentiel, c'est ce qui est impossible à effectuer, c'est ce qui ne peut pas se donner sans se transformer et changer de fonction. Tandis que l'impossible, c'est la seule chose qui peut se réaliser, en laissant ouverte ce qui fonde cette impossibilité, c'est-à-dire cette béance, car le type de réalisation de l'impossible laisse béante l'impossibilité, ceci par exemple qu'est la prédication de l'imprédicable.

Je termine sur quelque chose qui nous amènerait un peu plus loin, mais je n'ai pas envie de conclure, c'est-à-dire de boucler ce discours qui n'était qu'un préliminaire :

le langage, c'est ce qui représente l'Être pour la parole, c'est-à-dire que la parole est dans la position de l'interprétant, entre l'arbre et l'écorce, de même que le fini, c'est ce qui se tisse entre deux infinis.

Applaudissements

LACAN

Je conclurai avec ces mots : *avec le temps, ça sort* !

Il paraît *difficile* de ne pas parler bêtement du langage.
C'est pourtant JAKOBSON...

 puisque tu es là, vous me permettrez
 de le tutoyer puisque nous avons vécu
 déjà un certain nombre de choses ensemble
...c'est pourtant JAKOBSON ce que tu réussis à faire.
Et une fois de plus dans ces entretiens que JAKOBSON
nous a donnés, j'ai pu l'admirer assez pour lui en
faire maintenant l'hommage.

Il faut pourtant, il faut pourtant nourrir la bêtise.
Non pas parce que tous ceux qu'on nourrit soient
« *bêtes* », si je puis dire d'un terme sur quoi cette
année nous aurons à revenir *essentiellement*, c'est-à-dire
parce qu'il soutient leur *forme*, mais plutôt parce
qu'il est démontré que se nourrir fait partie de
la bêtise.

Dois-je ré-évoquer devant cette salle, où l'on est en
somme au restaurant et où l'on *croit* d'ailleurs...
on *s'imagine*, qu'on se nourrit parce qu'on n'est pas au
restaurant universitaire, mais cette dimension
imaginative c'est justement *en ça* qu'on se nourrit.
Ce que j'évoque c'est ce que... je vous fais confiance
pour vous souvenir de ce qu'enseigne *le discours analytique* :
cette vieille liaison avec la nourrice, mère en plus
comme par hasard, avec derrière, cette histoire
infernale du désir de la mère et de tout ce qui s'en
suit. C'est bien ça dont il s'agit dans la *nourriture*,
c'est bien quelque sorte de bêtise, mais que le même
discours *assoit* - si je puis dire - dans son droit.

Un jour je me suis aperçu qu'il était *difficile*...
 je reprends le même mot de la première phrase
...de ne pas entrer dans la linguistique à partir du
moment où l'inconscient était découvert.

D'où j'ai fait quelque chose, qui me paraît à vrai dire la seule objection que je puisse formuler à ce que vous avez pu entendre, l'un de ces jours, de la bouche de JAKOBSON, c'est à savoir que *tout* ce qui est du langage relèverait de la linguistique, c'est-à-dire en dernier terme du linguiste, non que je ne le lui - très aisément - accorde, quand il s'agit de la poésie à propos de laquelle il a avancé cet argument¹⁹.

Mais si on prend tout ce qui s'en suit du langage, et nommément de ce qui en résulte dans cette *fondation* du sujet, si renouvelé, si subverti que c'est bien là le statut dont s'assure tout ce qui de la bouche de FREUD s'est affirmé comme l'inconscient, alors il me faudra forger quelque autre mot pour laisser à JAKOBSON son domaine réservé, et si vous le voulez j'appellerai ça la « *linguisterie* ».

Je donne dans la *linguisterie*, ce qui me laisse quelque part aux linguistes, non sans expliquer tant de fois que des linguistes je ne subisse, je n'éprouve...

et après tout *allègrement*

de la part de tant de linguistes

...plus d'une remontrance.

Certes *pas* de JAKOBSON, mais c'est parce qu'il m'a « à la bonne », autrement dit il m'aime, c'est la façon dont j'exprime ça dans l'intimité.

Mais si vous attendez ce que je pourrais dire de l'amour, ceci ne fera en somme que confirmer cette certaine disjonction, que par bonheur ce matin...

Enfin j'ai trouvé ça ce matin...

exactement à huit heures et demie, en commençant à prendre des notes, c'est toujours l'heure où je le fais pour ce que j'ai enfin à vous dire, ce n'est pas que je n'y pense depuis longtemps, mais cela ne se rédige qu'à la fin

...j'ai trouvé ça : *linguisterie*.

Ça comporte des effets, nommément, au niveau pas du *dit*, parce qu'après tout il y a des *dits* qui sont communs aux deux champs, c'est bien là-dessus que je prends référence, c'est de là que je peux dire que : *l'inconscient est structuré comme un langage*.

¹⁹ Roman Jakobson, *Essais de linguistique générale*, Paris, Minuit, 1973, pp. 209-248.

Mais il est suffisamment clair qu'en ayant posé ce dire...

comme j'en ai depuis avancé d'autres,
enfin c'est déjà pas mal qu'un certain
nombre en reste à celui-là : il est important
...ce dire après tout n'est pas du champ de la
linguistique, c'est une porte ouverte sur ceci que
vous verrez commenté dans ce qui va apparaître
développé dans le prochain numéro de mon bien connu
« *a-périodique* », avec pour titre *L'Étourdit*, D.I.T ²⁰.

J'y reprends, j'y pars de la phrase que j'ai l'année
dernière, à plusieurs reprises, écrite au tableau²¹
sans jamais lui donner de développement...

parce que j'ai trouvé que j'avais mieux à faire
c'est-à-dire à entendre quelqu'un qui après avoir
bien voulu prendre la parole ici, nommément ce
RÉCANATI que vous avez entendu une fois de plus
la dernière fois, et grâce à quoi je peux relever
la légitimité du titre de séminaire
... grâce à lui donc je n'ai pas donné suite à ceci que

« *le dire est justement ce qui reste oublié derrière ce qui est dit dans ce qu'on entend* ».

C'est pourtant aux conséquences du *dit* que se juge
le *dire*.

Mais ce qu'on en fait du dire, reste ouvert.
On peut faire des tas de choses avec les meubles
à partir du moment, par exemple, où on a essuyé
un siège ou un bombardement.

Il y a un texte de RIMBAUD dont j'ai fait état,
je pense l'année dernière. J'ai pas été rechercher...
j'ai pas été rechercher où il se trouve *textuellement*,
et puis c'est parce que j'étais pressé ce matin...
c'est ce matin que j'y ai repensé, je crois quand
même que c'est l'année dernière.

²⁰ L'Étourdit in Scilicet 4, Paris, Seuil, Le champ freudien, 1973, pp. 5-52.

²¹ Cf. les débuts des séances des 14 et 21 Juin 1972 : « Qu'on dise, comme fait, reste oublié derrière ce qui est dit, dans ce qui s'entend ».

C'est ce texte qui s'appelle *À une raison*²² qui se scande de cette réplique qui en termine chaque verset : « ...un nouvel amour ».

Et puisque je suis *censé* la dernière fois avoir parlé de l'amour, pourquoi pas le reprendre à ce niveau. Pour ceux qui savent, qui ont déjà là-dessus un petit peu entendu quelque chose, je le reprendrai au niveau de ce texte, et toujours sur ce point de marquer la distance de la linguistique à la *linguisterie*.

L'amour c'est...

chez RIMBAUD, dans ce texte
...le signe, le signe pointé comme tel de ce qu'on change de *raison*, c'est bien pourquoi c'est à cette *raison* qu'il s'adresse « *À une raison* » : on a changé de discours.

Je pense que quand même...

quoiqu'il y en ait qui s'en aillent
dans les couloirs en demandant qu'on leur explique ce que c'est que *les quatre discours*²³

$$\begin{array}{cccc} \frac{S_1 \rightarrow S_2}{S} & \frac{S \rightarrow S_1}{a} & \frac{a \rightarrow S}{S_2} & \frac{S_2 \rightarrow a}{S_1} \\ \frac{S}{a} & \frac{a}{S_2} & \frac{S_2}{S_1} & \frac{S_1}{S} \end{array}$$

Maître

Hystérique

Analyste

Universitaire

...je pense que comme ça, au collectif je peux me référer à ceci que j'en ai articulé quatre et que je n'ai pas besoin de vous en refaire la liste. Je veux vous faire remarquer que ces quatre discours ne sont à prendre en aucun cas comme une suite d'émergences historiques : qu'il y en ait eu un qui soit venu depuis plus longtemps que les autres n'est pas là ce qui importe.

²² Arthur Rimbaud, *À une raison* in « *Illuminations* ».

Un coup de ton doigt sur le tambour décharge tous les sons et commence la nouvelle harmonie.

Un pas de toi, c'est la levée des nouveaux hommes et leur en-marche.

Ta tête se détourne : le nouvel amour !

Ta tête se retourne, - le nouvel amour !

« Change nos lots, crible les fléaux, à commencer par le temps », te chantent ces enfants.

« Élève n'importe où la substance de nos fortunes et de nos vœux » on t'en prie.

Arrivée de toujours, qui t'en iras partout.

²³ Cf. séminaire 1969-70 : *La psychanalyse à l'envers*, séance du 17-12-1969, ou *L'Envers de la psychanalyse*, Seuil, 1991, p.31.

En disant que *l'amour c'est le signe de ce qu'on change de discours*,
je dis proprement ceci :
que le dernier à prendre ce déploiement qui m'a
permis de les faire quatre...

mais ils n'existent quatre que sur le fondement de
ce *discours psychanalytique* que j'articule de quatre places
et sur chacune de la prise de quelque *effet de signifiant*
stipulé comme tel

...ce *discours psychanalytique*, il y en a toujours quelque
émergence à *chaque passage* d'un discours à un autre.

Ça vaut la peine d'être retenu...

non pas pour faire de l'histoire,

puisque'il ne s'agit de ça en aucun cas

...mais pour si on se trouve, par exemple, placé dans
une condition historique, si l'on repère, si l'on
s'avance, mais c'est *libre* qu'on considère que la
fondation de l'université au temps de CHARLEMAGNE
c'était le passage d'un *discours du Maître* à l'orée d'un
autre discours.

Simplement à retenir qu'à appliquer ces catégories,
qui ne sont elles-mêmes structurées que de l'existence...

qui est un *terme* mais qui n'a rien de *terminal*

...du *discours psychanalytique*, il faudrait seulement dresser
l'oreille à la mise à l'épreuve de cette vérité :
qu'il y a émergence du *discours analytique* à chaque « *passage* »,
de ce que le *discours analytique* permet de pointer comme
franchissement d'un discours à un autre.

La dernière fois, ce que j'ai dit, que « *La jouissance de
l'Autre...*

je vous passe la suite, vous pouvez la reprendre
...n'est pas le signe de l'amour ».

Et ici je dis que « *l'amour est un signe* ».

L'amour tient-il dans le fait que ce qui apparaît ce
n'est rien d'autre, ce n'est rien de plus que le *signe*.
C'est ici que *La logique de Port-Royal*, l'autre jour évoquée,
viendrait nous prêter aide.

Le signe, avance-t-elle cette logique...

et l'on s'émerveille toujours de ces dires

qui prennent un poids quelquefois bien longtemps après

...le signe c'est ce qui ne se définit que de la
disjonction de deux substances qui n'auraient aucune
partie commune, ce que de nos jours nous appelons *intersection*.
Ceci va nous conduire à des réponses, tout à l'heure.

Ce qui n'est pas *le signe de l'amour...*

je le reprends donc de la dernière fois
...ce que j'ai énoncé de *la jouissance de l'Autre*, ce que je viens
de rappeler à l'instant, en commentant, le corps qui
Le symbolise.

La jouissance de l'Autre...

avec le grand A
que j'ai souligné en cette occasion
...c'est proprement celle de *l'Autre sexe*, et je commentais :
du corps qui *Le* symbolise.

Changement de discours, assurément c'est là qu'il est
étonnant que ce que j'articule à partir du discours
psychanalytique, eh bien, ça bouge, ça noue,
ça se traverse... personne n'accuse le coup !
J'ai beau dire que cette notion de discours elle est
à prendre comme *lien social*, comme tel *fondé sur le langage*,
et différenciant ses fonctions à propos de cet usage
du langage, il semble donc comme tel, n'être pas sans
rapport avec ce qui dans la linguistique se spécifie
comme grammaire... rien ne semble s'en modifier..
cet usage *instituant* nul ne le soulève, du moins à ce qui
apparaît...

Peut-être ça pose la question de savoir ce qu'il en
est de la notion d'*information*.

Est-ce qu'à prendre le langage dans la *linguistique*...

la notion qui semble promue comme appareil aisé,
propice à faire fonctionner le langage dans la
linguistique d'une façon pas bête, celle qui
impliquait codes et messages, transmission, sujet
donc, et aussi bien espace, distance

...est-ce que malgré le succès foudroyant de cette
fonction d'information, succès tel qu'on peut dire
que la science tout entière vient à s'en infiltrer...

nous en sommes au niveau de l'information
moléculaire, du gène et des enroulements des
nucléoprotéines autour des tiges d'ADN, elles-
mêmes enroulées l'une autour de l'autre, et tout
ça est lié par des liens hormonaux, ce sont
messages qui s'envoient, qui s'enregistrent.

Qu'est-ce à dire, puisqu'aussi bien le succès de cette formule prend sa source incontestable dans une linguistique qui n'est pas seulement *immanente* mais bel et bien formulée.

Bref la notion qui va à s'étendre jusqu'aux fondements même de la pensée scientifique, à s'articuler comme *néguentropique*

...est-ce qu'il y a là quelque chose qui ne peut pas nous faire poser question, si c'est bien ce que *d'ailleurs*, de ma *linguisterie*, je recueille – et légitimement – quand je me sers de la fonction du *signifiant* ?

Qu'est-ce que le signifiant ?

Le signifiant tel que je l'hérite d'une tradition linguistique qui – il importe de le remarquer – n'est pas spécifiquement saussurienne²⁴, elle remonte bien plus haut – ce n'est pas moi qui l'ai découvert²⁵ – jusqu'aux Stoïciens, elle se reflète chez Saint-Augustin²⁶.

Elle est à structurer en termes topologiques.

En ce qui concerne le langage, le signifiant est d'abord qu'il a effet de signifié, qu'il importe de ne pas élider qu'entre les deux il y a ce qui s'écrit comme une barre, qu'il y a quelque chose « de barre » à franchir. Il est clair que cette façon de *topologiser* ce qu'il en est du langage est illustrée, certes sous la forme la plus admirable, par la phonologie, au sens où elle incarne du phonème ce qu'il en est du *signifiant*, mais que le *signifiant* d'aucune façon ne peut se limiter à ce support phonématique.

Qu'est-ce qu'un signifiant ?

Il faut déjà que je m'arrête à poser la question sous cette forme : « *un* » mis avant le terme, est en usage d'article indéterminé, c'est-à-dire que déjà il suppose que le signifiant peut être collectivisé, qu'on peut en faire une collection, c'est-à-dire en parler comme de quelque chose qui se totalise.

²⁴ Ferdinand de Saussure, Cours de linguistique générale, Paris, Payot, 2006.

²⁵ Lacan fait référence à Jakobson.

²⁶ Cf. séminaire Les écrits techniques de Freud, séance du 23-06-54.

Puisque le linguiste sûrement aurait de la peine, me semble-t-il à expliquer, parce qu'il n'a pas de prédicat pour la fonder cette collection, pour la fonder sur un « *le* », comme JAKOBSON l'a fait remarquer très nommément hier :
ce n'est pas *le mot* qui peut le fonder ce signifiant, le mot n'a d'autre point où se faire collection que le dictionnaire, où il peut être rangé.

Pour vous faire sentir que « *le* » signifiant dans l'occasion, comme très proprement de sa réflexion sémantique JAKOBSON le faisait remarquer, pour vous le faire sentir, je ne parlerai pas de la fameuse « *phrase* »...

qui pourtant est bien là aussi l'unité signifiante, et qu'à l'occasion on essaiera dans ses représentants typiques de collecter comme il se fait à l'occasion pour une même langue
...je parlerai plutôt du « *proverbe* » auquel je ne peux pas dire qu'un certain petit article de PAULHAN ²⁷...
qui m'est tombé récemment sous la main
...ne m'ait pas fait m'intéresser d'autant plus vivement que PAULHAN semble avoir remarqué dans cette sorte de dialogue tellement ambigu...
qui est celui qu'il se fait de l'étranger avec une certaine *aire* de compétence linguistique comme on dit
...s'est aperçu, en d'autres termes, qu'avec ses Malgaches *le proverbe* avait un poids qui lui a semblé jouer un rôle tout à fait spécifique.

Qu'il l'ait découvert à cette occasion ne m'empêchera pas de ne pas aller plus loin mais de faire remarquer que dans les marges de la fonction proverbiale il y a des choses, à la limite et qui vont montrer comme cette signifiante est quelque chose qui *s'éventaille* - si vous me permettez ce terme - du *proverbe* à la *locution*. Ce que je vais vous demander, ou vous chercherez dans le dictionnaire, l'expression « *à tire-larigot* ». Faites-le, vous m'en direz des nouvelles !

²⁷ Jean Paulhan, « L'expérience du proverbe » (1925), éd. L'Échoppe, 1993. Cf. notamment pp.61-66 l'histoire de Ra-Chrysalide.

Et puis dans l'interprétation, la construction, la fabulation : on va jusqu'à inventer un monsieur, juste pour l'occasion, qui se ferait appeler LARIGOT, c'est à force de lui tirer la jambe aussi qu'on aurait fini par créer « à tire-larigot ».

Qu'est-ce que ça veut dire « à tire-larigot » ?

Il y en a bien d'autres locutions aussi extravagantes qui ne veulent dire rien d'autre que ça : la *submersion* du désir, c'est le sens d'« à tire-larigot » - par quoi ? - par le tonneau percé - de quoi ? - mais de la *signifiance* elle-même, « à tire-larigot » : un bock de signifiance.

Alors qu'est-ce que c'est... qu'est-ce que c'est que cette signifiance ?

Au niveau où nous sommes : c'est ce qui des effets de signifié. Mais n'oublions pas qu'au départ si l'on s'est attaché et tellement à l'élément signifiant, au phonème, c'était pour bien marquer que cette distance, qu'on a à tort qualifiée de fondement de l'arbitraire, c'est comme s'exprime probablement contre son cœur SAUSSURE.

Il avait à faire, comme ça arrive n'est-ce pas, à des imbéciles, il pensait bien autre chose, bien plus près du texte du *Cratyle* ²⁸ quand on voit ce qu'il a dans ses tiroirs : des histoires d'*anagrammes* ²⁹.

Ce qui passe pour de l'arbitraire c'est que les effets de signifié, eux, sont bien plus difficiles à soupeser, c'est vrai qu'ils ont l'air d'avoir rien à faire avec ce qui les cause.

Mais s'ils n'ont rien à faire avec ce qui les cause c'est parce qu'on s'attend à ce que ce qui les cause ait un certain rapport avec du réel.

Je parle : avec du réel sérieux.

Ce qu'on appelle du réel sérieux, il faut bien sûr en mettre un coup pour l'approcher, pour s'apercevoir que le sérieux ça ne peut être que le *sériel*, il faut un peu avoir suivi mes séminaires.

²⁸ Platon, *Cratyle ou de la rectitude des mots*, in *Œuvres complètes* T.1, p.613, Paris, Gallimard, Pléiade, 1950.

²⁹ Jean Starobinski, *Les mots sous les mots. Les anagrammes de Ferdinand de Saussure*, Paris, Gallimard, 1971.

En attendant, ce qu'on veut dire par là c'est que les référents, les choses, à quoi ça sert ce signifié, à en approcher... eh ben justement elles restent approximatives, elles restent macroscopiques par exemple. C'est pourtant pas ça qui est important, c'est pas que ce soit imaginaire, parce qu'après tout ça *suffirait* déjà très bien si le signifiant nous permettait de pointer *cette image* qu'il nous faut pour être heureux. Seulement c'est pas le cas.

C'est dans cette approche que le signifié a pour propriété...
sauf introduction du sériel, du sérieux, mais cela ne s'obtient qu'après un très long temps *d'extraction du langage de ce quelque chose qui y est pris*, et dont nous...

au point où j'en suis de mon exposé
...nous n'avons qu'une idée lointaine, ne serait-ce qu'à propos de ce « *un* » indéterminé et de ce « *le* » dont nous ne savons pas, à propos du *signifiant*, comment le faire fonctionner pour qu'il le *collectivise*.
À la vérité il faut renverser :
au lieu « *d'un signifiant* » qu'on interroge, interroger le signifiant « *un* ». Mais nous n'en sommes pas encore là.

Au niveau de la distinction signifiant/signifié, ce qui caractérise le signifié...

quant à ce qui est là pourtant comme
tiers indispensable, à savoir le référent
...c'est proprement que le signifié le rate...
C'est que le collimateur ne fonctionne pas.
Le comble du comble c'est qu'on arrive quand même à s'en servir en passant par d'autres trucs !

En attendant... en attendant pour caractériser la fonction du signifiant, pour le *collectiviser* d'une façon qui aussi bien ressemble à une prédication, eh bien nous avons quelque chose qui est ce d'où je suis parti aujourd'hui, puisque RÉCANATI...

toujours de la logique de Port-Royal
...vous a parlé des adjectifs substantivés :
de la rondeur qu'on extrait du rond, pourquoi pas de la justice du juste et de la prudence de quelques autres formes substantives.

C'est bien tout de même ce qui va nous permettre d'avancer notre *bêtise*, pour trancher que peut-être bien n'est-elle pas comme on le croit *une catégorie sémantique*, mais un mode de *collectiviser le signifiant*. Pourquoi pas ? Pourquoi pas ? Le signifiant c'est *bête* !

Il me semble que c'est *de nature* à engendrer un sourire, un *sourire bête* naturellement !

Mais un sourire bête comme chacun sait...

il n'y a qu'à aller dans les cathédrales
...un *sourire bête* c'est un *sourire d'ange*.

C'est même là la seule justification, vous savez, de la *semonce pascalienne*³⁰, c'est sa seule justification.

Si l'ange a un *sourire si bête* c'est parce qu'il nage dans le *signifiant suprême*, se retrouver un peu au sec ça lui ferait du bien, peut-être qu'il ne sourirait plus. C'est pas que je ne croie pas aux anges, chacun le sait, j'y crois « *inextrayablement* » et même « *inexteillardement* ». C'est simplement que je ne crois pas, par contre, qu'il apporte le moindre message, et c'est sur ce point-là, au niveau du signifiant n'est-ce pas, en quoi... en quoi il est vraiment *signifiant* justement.

Alors, il s'agirait quand même de savoir où tout ça nous mène, et de nous poser la question de savoir pourquoi nous mettons tant d'accent sur cette *fonction du signifiant*. Il s'agirait de la fonder, parce que quand même, c'est le fondement du symbolique, nous le maintenons, quelles que soient ses dimensions qui ne nous permettent d'évoquer que *le discours analytique*.

J'aurais pu aborder les choses d'une autre façon, j'aurais pu vous dire comment on fait pour venir me demander une analyse, par exemple. Je voudrais pas toucher à cette fraîcheur, il y en a qui se reconnaîtraient, Dieu sait ce qu'ils *penseraient*, ce qu'ils s'imagineraient de ce que je pense. Peut-être qu'ils croiraient que je les crois bêtes, ce qui est vraiment la dernière idée qui pourrait me venir dans un tel cas, il n'est pas question - mais pas du tout ! - de la bêtise de tel ou tel.

³⁰ Pascal (Pensées): « L'homme n'est ni ange ni bête, et le malheur veut que qui veut faire l'ange fait la bête. »

La question est de ce que *le discours analytique* introduit un adjectif substantivé : la bêtise, en tant qu'elle est une dimension, en exercice, du signifiant. Là, il faut y regarder... plus près. Car après tout dès qu'on *substantise* c'est pour supposer une substance, et les substances - mon Dieu ! - de nos jours, nous n'en n'avons pas à la pelle : d'abord « *la substance pensante* » et « *la substance étendue* ».

Il conviendrait peut-être d'interroger à partir de là où peut bien se caser « *de la dimension substantielle* », qui justement quelque distante qu'elle soit de nous, et jusqu'à maintenant ne nous faisant que *signe*, quel peut bien être ce à quoi nous pourrions accrocher cette substance en exercice, cette dimension...

qu'il faudrait écrire : *dit-mension*

(d.i.t. trait d'union mension)

...à quoi *la fonction du langage* est d'abord ce qui y veille, avant tout usage meilleur et plus rigoureux.

D'abord « *la substance pensante* » on peut quand même dire que nous l'avons sensiblement modifiée.

Depuis ce « *je pense...* » qui se supposant lui-même, en déduit l'existence, nous avons eu un pas à faire, et ce pas est très proprement celui de l'inconscient.

Si j'en suis aujourd'hui à traîner dans l'ornière :

l'inconscient comme structuré par un langage, eh bien tout de même qu'on le sache c'est que ça change totalement

la fonction du sujet comme existant :

le sujet n'est pas celui qui pense, le sujet est proprement celui que nous engageons - à quoi ? - non pas, comme nous le lui disons comme ça pour le charmer, à tout dire...

Je sais qu'il est tard et que je ne veux pas fatiguer celui dont je me considère en l'occasion comme l'hôte, à savoir JAKOBSON. Je sais que je n'arriverai pas aujourd'hui à dépasser un certain champ.

Néanmoins, si je parle du « *pas tout* », celui qui tracasse beaucoup de monde, si je l'ai mis au premier plan pour être la visée de cette année de *mon discours*, c'est bien là l'occasion de l'appliquer :

on ne peut *pas tout* dire, mais qu'on puisse dire des bêtises, tout est là.

C'est avec ça que nous allons faire l'analyse et que nous entrons dans le nouveau sujet qui est celui de l'inconscient. C'est justement dans la mesure où il veut bien ne plus penser - le bonhomme - qu'on en saura peut-être un petit peu plus long et qu'on tirera quelques conséquences des *dits*, des *dits* justement dont on ne peut pas se dédire, c'est ça qui est la règle du jeu.

De là surgit *un dire* qui ne va pas toujours jusqu'à pouvoir *ex-sister* au *dit*, à cause justement de ce qui vient au *dit* comme conséquence, et que c'est là l'épreuve où un certain réel dans l'analyse de quiconque - si bête soit-il - peut être atteint.

Statut du *dire* : il faut que je laisse tout ça de côté pour aujourd'hui.

Mais quand même je peux bien vous dire que ce qu'il va y avoir cette année de plus emmerdant c'est qu'il va bien tout de même falloir soumettre à cette épreuve un certain nombre de dires de la tradition philosophique.

Ce que je regrette beaucoup c'est que PARMÉNIDE³¹... je parle de PARMÉNIDE, de PARMÉNIDE, de ce que nous en avons encore de ses dires, enfin de ce que la tradition philosophique en extrait, de ce d'où part par exemple mon maître KOJÈVE c'est la pure position de l'être. Heureusement ! heureusement que PARMÉNIDE a écrit, a écrit en réalité des poèmes.

Il s'y confirme justement ce en quoi il me semble que, le témoignage du linguiste ici fait prime.

C'est que justement à employer ces appareils, ces appareils qui ressemblent beaucoup à ce que je vais - juste à la fin - pouvoir pointer, à savoir l'articulation mathématique : l'alternance après la succession, l'encadrement après l'alternance.

Enfin c'est bien parce qu'il était *poète* que PARMÉNIDE dit en somme ce qu'il a à nous dire de la façon la moins bête.

Mais autrement « *que l'être soit* » et « *que le non-être ne soit pas* », je ne sais pas ce que ça vous dit à vous, mais moi je trouve ça *bête*.

³¹ Parménide, *Le Poème, Les Pré-Socratiques*, Paris, Gallimard, La Pléiade, 1988, pp. 231- 272.

Il faut pas croire que ça m'amuse de le dire.
C'est fatigant parce que quand même nous aurons cette année besoin de l'être, de quelque chose que - Dieu merci ! - j'ai déjà avancé : le signifiant « *un* », pour lequel je vous ai l'année dernière, suffisamment me semble-t-il, frayé la voie à dire : « *y'a d'Un* ». C'est de là que ça part le sérieux, si bête que ça en ait l'air, ça aussi.

Nous aurons donc tout de même quelques références à prendre... à prendre et à prendre *au minimum* de la tradition philosophique.

Ce qui nous intéresse c'est où nous en sommes.
Et où nous en sommes avec « *la substance pensante* » et à son complément la fameuse « *substance étendue* » dont on ne se débarrasse pas non plus si aisément, puisque c'est là l'espace moderne.

Substance contre ce *pur espace* si je puis dire, ce *pur espace* comme on dit ça : on peut le dire comme on dit « *pur esprit* », et on ne peut pas dire que ce soit prometteur. Ce *pur espace* se fonde sur la notion de *parties* à condition d'y ajouter ceci : que toutes sont externes *partes, extra partes* c'est à ça que nous avons affaire.
On est arrivé même avec ça à s'en tirer, c'est-à-dire à en extraire quelques petites choses mais il a fallu faire de sérieux pas.

Pour situer - avant de vous quitter - mon signifiant, je vous propose, je vous propose de soupeser ce qui, la dernière fois, s'inscrit au début de ma première phrase qui comporte le jouir d'un corps, d'un corps qui, « l'Autre, Le symbolise » et comporte peut-être quelque chose de nature à faire mettre au point une autre forme de substance : la *substance jouissante*.
Est-ce que ce n'est pas là ce que suppose proprement...
et justement sous tout ce qui s'y signifie
...l'expérience psychanalytique.

Substance du corps, à condition qu'elle se définisse seulement de « *ce qui se jouit* ».

Seulement propriété du corps, vivant sans doute, mais nous ne savons pas ce que c'est d'être vivant, sinon seulement en ceci qu'un corps ça se jouit. Et plus : nous tombons immédiatement sur ceci qu'il ne se jouit que de le *corporiser* de façon *signifiante*.

Ce qui veut dire quelque chose d'autre que la *pars extra partem* de la substance étendue, comme le souligne admirablement cette sorte de... cette sorte de kantien disons-le...

c'est un vieux bateau qui est quelque part dans mes *Écrits* ³², qu'on lit plus ou moins bien ...cette sorte de kantien qu'était SADE, à savoir : *qu'on ne peut jouir que d'une partie du corps de l'autre*, comme il l'exprime très très bien, pour la simple raison qu'on n'a jamais vu un corps s'enrouler complètement, totalement, jusqu'à l'*inclure* et le *phagocyter* autour du corps de l'autre.

C'est même pour cela qu'on en est réduit simplement à une petite étreinte comme ça, un avant-bras ou n'importe quoi d'autre. [Rires]

Et que jouir a cette propriété - fondamentale !- que c'est en somme le corps de l'un qui jouit d'une *part* du corps de l'autre.

Qu'elle - cette part - peut jouir aussi, ça agréé à l'autre plus ou moins, mais c'est un fait qu'il ne peut pas y rester indifférent.

Et même qu'il arrive qu'il se produise quelque chose, qui dépasse ce que je viens de décrire, marqué de toute l'ambiguïté signifiante, à savoir que le « *jouir du corps* » est un génitif dont, selon que vous le faites objectif ou subjectif, a cette note sadienne, sur laquelle j'ai mis juste une petite touche, ou au contraire extatique, *subjective*, qui dit qu'en somme *c'est l'autre qui jouit*.

Bien sûr il n'y a là qu'un niveau qui est bien *localisé*, le plus élémentaire dans ce qu'il en est de *la jouissance*, de la jouissance au sens où la dernière fois j'ai promu qu'elle n'était pas un signe de l'amour.

³² Cf. Kant avec Sade, in *Écrits*, Paris, Seuil, Le champ freudien, 1966, pp. 765-790.

C'est ce qui sera à soutenir et bien sûr que cela nous mène, de là, du niveau de la jouissance phallique à ce que j'appelle proprement la jouissance de l'Autre, en tant qu'elle n'est ici que symbolisée c'est encore tout autre chose à savoir ce « *pas tout* » que j'aurai à articuler.

Mais dans cette articulation que veut dire, qu'est le signifiant ?

Le signifiant pour aujourd'hui...

je vais *clôre* là-dessus, vu les motifs que j'en ai ...je dirai : le signifiant se situe au niveau de la substance jouissante comme étant...

bien différemment de tout ce que je vais évoquer ...en résonance de la physique et - pas par hasard - de la physique aristotélicienne.

La physique aristotélicienne qui seulement de ne pouvoir être sollicitée comme je vais le faire, nous montre à quel point justement elle était une physique illusoire.

Le signifiant c'est *la cause* de la jouissance.

Sans le signifiant, comment même aborder cette partie du corps ?

Comment sans le signifiant centrer ce quelque chose qui, de la jouissance est la cause matérielle ?

C'est à savoir que, si flou, si confus que ce soit, c'est une partie qui, du corps, est signifiée dans cet abord.

Et après avoir pris ainsi ce que j'appellerai *la cause matérielle*, j'irai tout droit...

ceci sera plus tard repris, commenté ...à *la cause finale*, « *finale* » dans tous les sens du terme, proprement en ceci qu'elle en est le terme.

Le signifiant c'est ce qui fait halte à la *jouissance*.

Après ceux qui s'enlacent [qui s'en lassent ?] si vous me permettez : *hélas !*
et *après ceux qui sont las* [qui sont là ?] : *holà !*

l'autre pôle du signifiant, le coup d'arrêt est là, aussi à l'origine que peut l'être le vocatif du commandement.

Et l'efficience...

l'efficience dont ARISTOTE nous fait la troisième
forme de la cause
...n'est rien enfin que ce projet dont se limite la
jouissance.

Toutes sortes de choses sans doute, qui paraissent
dans le règne animal nous font parodie à ce chemin
de la jouissance chez l'être parlant.
Justement c'est chez eux que quelque chose se
dessine, qu'ils participent beaucoup plus de la
fonction du message : l'abeille transportant
le pollen de la fleur mâle à la fleur femelle,
voilà qui ressemble beaucoup plus à ce qu'il en est
de la communication.

Et l'étreinte, l'étreinte confuse d'où la jouissance
prend sa cause, sa cause dernière, qui est formelle,
est-ce que ce n'est pas beaucoup plus quelque chose
de l'ordre de *la grammaire* qui la commande ?

Ce n'est pas pour rien que « *Pierre bat Paul* » est au
principe des premiers exemples de grammaire,
ni que Pierre... pourquoi ne pas le dire comme ça
« *Pierre épaulé* » donne l'exemple de la conjonction,
à ceci près qu'il faut se demander après :
qui épaulé l'autre. [Rires]

J'ai déjà joué là-dessus depuis vingt ans.
On peut même dire que le verbe ne se définit que de
ceci : c'est d'être un signifiant « *pas si bête* »,
il faut écrire ça en un mot, *passibête* que les autres
sans doute, lui aussi qui fait le passage d'un sujet,
d'un sujet justement à sa propre division dans la
jouissance, et qu'il l'est encore moins qu'il devient
signe, quand cette division il la détermine en
disjonction.

J'ai joué un jour autour d'un lapsus littéral, *calami*,
qu'on appelle ça.

J'ai fait toute une de mes conférences de l'année dernière³³ sur le lapsus orthographique que j'avais fait :

« Tu ne sauras jamais combien je t'ai aimé... »

adressé à une femme, et terminé « ...mé ».
On m'a fait remarquer depuis, que pris comme lapsus, cela voulait peut-être dire que j'étais homosexuel. Mais ce que j'ai articulé l'année dernière c'est que, quand on aime, il ne s'agit pas de sexe.

Voilà sur quoi, si vous le voulez bien, j'en resterai aujourd'hui.

Applaudissements

³³ Cf. séminaire 1971-72 ... *ou pire*, séance du 09-02-72.

Je vais entrer tout doucement dans ce que je vous ai réservé pour aujourd'hui, qui est à *mes risques*, qui comme vous allez le voir... ou peut-être ne pas le voir - qui sait ? - en tout cas, moi, avant de commencer, il me paraît *casse-gueule*. Je dois mettre un titre, comme ça : ce que je vais vous dire va être centré... puisqu'en somme il s'agit encore de quelque chose qui est le *discours analytique*.

Il s'agit de la façon dont, dans ce discours, nous avons à situer la fonction de l'écrit. Évidemment, il y a là-dedans de l'anecdote, à savoir que un jour j'ai écrit sur la page d'un recueil que je sortais...

Ce que j'ai appelé la poubellication...j'ai pas trouvé mieux à écrire, sur la page d'enveloppe de ce recueil, que le mot *Écrits*.

Ces *Écrits*, il est assez connu, disons qu'ils ne se lisent pas facilement.

Je peux vous faire, comme ça, *un petit aveu autobiographique* : c'est qu'en écrivant *Écrits* c'est très précisément ce que je pensais... ça va peut-être même jusque-là : J'ai pensé qu'ils n'étaient pas à lire. En tout cas c'est un bon départ.

Bien entendu que la lettre ça « *se lit* ».

Ça semble même être fait dans le *prolongement* du mot : ce « *lit* » et « *littéralement* ».

Mais justement ce n'est peut-être pas du tout la même chose de « *lire une lettre* » ou bien de « *lire* ».

Pour introduire ça d'une façon qui fasse image, je veux pas partir tout de suite du *discours analytique*.

Il est bien évident pourtant que, dans le discours analytique, il ne s'agit que de ça, de ce qui « *se lit* », de ce qui « *se lit* » *au-delà*, de ce que vous avez incité le sujet à dire, qui est...

comme je l'ai souligné je pense,
au passage, la dernière fois
...qui est pas tellement de *tout dire*, que de *dire n'importe quoi*,
et j'ai poussé la chose plus loin :
ne pas hésiter - car c'est la règle - ne pas hésiter à dire...

ce dont j'ai introduit cette année la *dit-mension*
comme étant essentielle au *discours analytique*
...à dire des *bêtises*.

Naturellement, ça suppose que nous développons cette dimension, et ceci ne peut pas se faire sans le *dire*.
Qu'est-ce que c'est que la dimension de la *bêtise* ?

La *bêtise*...

au moins celle-ci qu'on peut proférer,
... c'est que la *bêtise* ne va pas loin.
Dans le discours, *le discours courant*, elle tourne court.

C'est bien sûr quelque chose dont, si je puis dire,
je m'assure quand je fais cette chose...

que je ne fais jamais sans tremblement
...à savoir de retourner à ce que - dans le temps -
j'ai proféré. Ça me fait toujours une sainte peur,
la peur justement d'avoir dit des *bêtises*, c'est-à-dire
quelque chose que, en raison de ce que j'avance
maintenant, je pourrais considérer comme tenant pas
le coup.

Grâce à quelqu'un qui a repris ce Séminaire annoncé
le premier de l'École Normale
qui va sortir bientôt

...j'ai pu avoir...

ce qui ne m'est pas souvent réservé puisque comme
je vous le dis j'en évite moi-même le risque
...j'ai pu avoir le sentiment que je rencontre
quelquefois à l'épreuve, que ce que dans cette année
là par exemple j'ai avancé, n'était pas si bête,
ne l'était au moins pas tant que de m'avoir permis
d'avancer d'autres choses, dont il me semble, parce
que j'y suis maintenant, qu'elles se tiennent.

Il n'en reste pas moins que ce « *se relire* » représente une dimension, une dimension qui est à situer proprement dans ce qu'est que, au regard du *discours analytique*, la fonction de ce qui *se lit*.

Le *discours analytique* a à cet égard un privilège.
Il me paraît difficile...

et c'est de là que je suis parti
dans ce qui m'a fait date « *de ce que j'enseigne* », comme je me suis exprimé, qui ne veut peut-être pas tout à fait dire ce que ça avait l'air d'énoncer, à savoir qu'ils mettent l'accent sur le « *je* », à savoir ce que je puis proférer, mais peut-être aussi de mettre l'accent sur le « *de* », c'est-à-dire *d'où ça vient*, un enseignement dont je suis l'effet.

Depuis, j'ai mis l'accent sur ce que j'ai *fondé*
d'une articulation précise, celle qui s'écrit...

justement c'est écrit au tableau
...de quatre lettres, de deux barres et de quelque traits, nommément cinq qui relie chacune de ces lettres.

Une de ces barres...

puisque'il y en a quatre [lettres],
il devrait y en avoir six, six barres
...une de ces barres y manque.

Ce qui de cette façon dont c'est écrit, que j'appelle *discours analytique*, ceci est partie d'un rappel, d'un rappel initial, d'un rappel premier : c'est à savoir que le *discours analytique* est ce mode de rapport nouveau qui s'est fondé seulement de ce qui fonctionne comme parole, et ce, dans quelque chose qu'on peut définir comme un champ.

Fonction et champ... ai-je écrit justement *...de la parole et du langage*... j'ai terminé... *en psychanalyse*, ce qui était désigner, désigner ce qui fait l'originalité d'un certain discours qui n'est pas homogène à un certain nombre d'autres qui font office, et que seulement de ce fait nous allons distinguer d'être officiels. Il s'agit jusqu'à un certain point de discerner quel est l'office du *discours analytique*, et de le rendre lui aussi, sinon officiel, du moins officiant.

C'est dans ce discours, tel qu'il est dans sa fonction et son office qu'il s'agit d'y cerner... C'est aujourd'hui la voie que je prends ...ce que peut - ce discours - révéler de la situation très particulière de l'écrit quant à ce qui est du langage.

C'est une question qui est très à l'ordre du jour, si je puis m'exprimer ainsi. Néanmoins ça n'est pas à cette pointe d'actualité que je voudrais tout de suite en venir. J'entends particulièrement préciser quelle peut être, si elle est spécifique, quelle peut être la fonction de l'écrit dans le *discours analytique*.

Chacun sait que j'ai produit, avancé, l'usage...
pour permettre d'expliquer
les fonctions de ce discours
...d'un certain nombre de lettres.

Très nommément pour les réécrire, les réécrire au tableau :

le (a), que j'appelle *objet*, mais qui, quand même, n'est rien qu'une *lettre*.

Le A, que je fais fonctionner dans ce qui de la proposition n'a pris que formule écrite, est production de *la logico-mathématique* ou de *la mathématico-logique* comme vous voudrez l'énoncer.

Ce A je n'en ai pas fait n'importe quoi, j'en désigne ce qui d'abord est un lieu, une place.

J'ai dit : *le lieu de l'Autre*, comme tel désigné par *une lettre*.

En quoi *une lettre* peut-elle servir à désigner un lieu ? Il est clair qu'il y a là quelque chose d'abusif et que quand vous ouvrez par exemple la première page de ce qui a été enfin réuni sous la forme d'une édition définitive sous le titre de la *Théorie des ensembles*, et sous le chef d'auteurs *fictifs qui se dénomment* du nom de Nicolas BOURBAKI, ce que vous voyez, c'est la mise en jeu d'un certain nombre de signes logiques. Ces signes logiques précisément désignent...

en particulier l'un d'entre eux
...la fonction « *place* » comme telle. Ce signe logique est désigné à l'écrit par un petit carré : \square .

Je n'ai donc pas d'abord, à proprement parler fait un usage strict de la lettre quand j'ai dit que *le lieu de l'Autre* se symbolisait par la lettre A. Par contre, je l'ai marqué en le redoublant de ce S qui ici veut dire *signifiant*, signifiant du A en tant qu'il est barré : **S(~~A~~)**.

Par là, j'ai articulé dans l'écrit, dans la lettre, quelque chose qui ajoute une dimension à ce *lieu du A*, et très précisément en montrant que comme lieu il ne tient pas, qu'il y a en ce lieu, en ce lieu désigné de l'Autre, une faille, un trou, un lieu de perte, et c'est précisément de ce qui au niveau de *L'objet(a)* vient fonctionner au regard de cette perte, que quelque chose est avancé de tout à fait essentiel à la fonction du langage.

J'ai usé aussi de cette lettre : Φ , je parle de ce que j'ai introduit qui fonctionne comme lettre, qui introduit comme telle une dimension nouvelle. J'ai utilisé...

le distinguant de la fonction seulement signifiante qui se promeut dans la théorie analytique jusque-là, du terme du phallus

...j'ai avancé Φ comme constituant quelque chose d'original, quelque chose que je spécifie, ici aujourd'hui, d'être précisé dans son relief par l'écrit même.

C'est une lettre dont la fonction se distingue des autres, c'est d'ailleurs bien pour cela que ces trois lettres sont différentes. Elles n'ont pas la même fonction, comme déjà vous pouvez l'avoir senti de ce que j'ai d'abord énoncé **S(~~A~~)** et du *(a)*. Elle est d'une fonction différente et pourtant elle reste une lettre.

C'est très précisément de montrer le rapport que, de ce que ces lettres introduisent dans la fonction du signifiant, qu'il s'agit aujourd'hui de discerner ce que nous pouvons, à reprendre le fil du discours analytique, en avancer.

Je propose, je propose ceci, c'est que vous considériez l'écrit comme n'étant nullement du même registre, du même tabac si vous me permettez cette sorte d'expressions qui peuvent avoir bien leur utilité, que ce qu'on appelle *le signifiant*.

Le signifiant c'est une dimension qui a été introduite de la linguistique, c'est-à-dire de quelque chose, qui dans le champ où se produit la parole, ne va pas de soi. Un discours le soutient, qui est le discours scientifique.

Un certain ordre de dissociation, de division est introduit par la linguistique grâce à quoi se fonde la distinction de ce qui semble pourtant *aller de soi*, c'est que quand on parle ça *signifie*, ça comporte le *signifié*. Bien plus, jusqu'à un certain point, ça ne se supporte que de la fonction de *signification*.

Introduire, distinguer la dimension du *signifiant*, c'est quelque chose qui ne prend relief, précisément que de poser que le *signifiant comme tel*...

très précisément ce que vous entendez,
au sens je dirai littéralement *auditif* du terme,
au moment où ici et là où je suis,
de là où je suis, je vous parle

...c'est poser très précisément ceci, mais par un acte original : que ce que vous entendez a avec ce que ça signifie, n'a avec ce que ça signifie aucun rapport.

C'est là *acte* qui ne s'institue que d'un discours, dit *discours scientifique*. Cela ne va pas de soi.

Et ça va même tellement peu de soi que ce que vous voyez sortir d'un dialogue, qui n'est pas d'une mauvaise plume puisque c'est le *Cratyle* du nommé PLATON, ça va tellement peu de soi que tout ce discours est fait de l'effort de faire que justement ce rapport...

ce rapport qui fait que ce qui s'énonce
c'est fait pour signifier et que ça doit bien
avoir quelque rapport

...tout ce dialogue est tentative...

que nous pouvons dire, d'où nous sommes, être *désespérée*

...pour faire que ce *signifiant* - de soi-même ! - soit présumé vouloir dire quelque chose.

Cette tentative désespérée, est d'ailleurs marquée de l'échec, puisque c'est d'un autre *discours*...

mais d'un discours qui comporte
sa dimension originale

...*discours scientifique*, qu'il se promeut, qu'il se produit...

et d'une façon, si je puis dire, dont il n'y a
pas à chercher l'histoire

qu'il se produit de l'*instauration* même de ce discours,
que le *signifiant* ne se pose que d'avoir *aucun rapport*.

Les termes là dont on use sont toujours eux-mêmes
glissants. Même un linguiste aussi pertinent que peut
l'être, qu'a pu l'être Ferdinand de SAUSSURE parle
d'*arbitraire*.

Mais c'est là *glissement*, glissement dans un autre
discours, discours du décret, ou pour mieux dire
discours du maître pour l'appeler par son nom.

L'*arbitraire* n'est pas ce qui convient.

Mais d'un autre côté nous devons toujours faire
attention, quand nous développons un discours,
si nous voulons rester dans son champ même,
et ne pas perpétuellement produire ces *effets de rechute*,
si je puis dire, dans un autre discours, nous devons
tenter de donner à chaque discours sa *consistance*, et pour
maintenir sa *consistance* n'en sortir qu'à bon escient.

Dire que « le *signifiant* est arbitraire » n'a pas la même
portée que de dire simplement que « le *signifiant* n'a pas
de rapport avec son effet de *signifié* ».

C'est ainsi qu'à chaque instant...

et plus que jamais dans le cas où il s'agit

d'avancer comme *fonction* ce qu'est un discours

...nous devons...

au moins à chaque fois, à chaque instant

...noter ce en quoi nous glissons dans une autre *référence*.

Le mot *référence* en l'occasion ne pouvant se situer que
de ce que constitue comme lien le discours comme tel.
Il n'y a rien à quoi le signifiant comme tel se
réfère, si ce n'est à un discours, à un mode de
fonctionnement du langage, à une utilisation - comme
lien - du langage.

Encore faut-il préciser à cette occasion ce que veut dire, ce que veut dire *le lien*.

Le lien...

bien sûr nous ne pouvons
qu'y glisser immédiatement
...c'est un lien entre ceux qui parlent.
Et vous voyez tout de suite où nous allons, à savoir
que ceux qui parlent, bien sûr, ce n'est pas
n'importe qui, ce sont des êtres que nous sommes
habitués à qualifier de *vivants*, et peut-être est-il
très difficile d'exclure de ceux qui parlent,
cette dimension qui est celle de la vie, à moins que
nous ne nous apercevions aussitôt...

ce qui se touche du doigt
...que dans le champ de ceux qui parlent, il nous est
très difficile de faire entrer *la fonction de la vie*
sans faire en même temps entrer la fonction de la mort,
et que, de là résulte une *ambiguïté signifiante* justement
qui est tout à fait radicale, de ce qui peut être
avancé comme étant fonction de vie ou bien de mort.
Il est assez clair que rien ne conduit de façon plus
directe à ceci que le *quelque chose* d'où seulement la vie
peut se définir, à savoir la reproduction d'un corps,
cette *fonction de reproduction* elle-même ne peut s'intituler
ni spécialement de la vie, ni spécialement de la mort,
puisque comme telle, en tant que cette reproduction
est sexuée, comme telle elle comporte les deux,
vie et mort.

Mais déjà, rien qu'à nous avancer dans ce *quelque chose*
qui est déjà dans le fil, dans le courant du discours
analytique, nous avons fait ce saut, ce glissement
qui s'appelle « *conception du monde* », qui doit bien
pourtant être pour nous être considéré comme ce qu'il
y a de plus comique, à savoir que nous devons
toujours faire très attention que ce terme
« *conception du monde* », suppose lui-même un tout autre
discours, qu'il est, qu'il fait partie de celui de la
philosophie, que rien après tout n'est moins assuré...

si l'on sort du discours philosophique
...que l'*existence* comme telle d'un monde, qu'il n'y a
souvent que l'occasion, l'occasion de sourire dans ce
qui est avancé par exemple du discours analytique
comme comportant *quelque chose* qui soit de l'ordre d'une
telle conception.

Je dirai même plus loin, que jusqu'à un certain point, il mérite aussi qu'on sourie de voir avancer un tel terme pour désigner par exemple disons ce qui s'appelle marxisme.

Le marxisme ne me semble pas...

et à quelque examen que ce soit,

fut-ce le plus approximatif

...ne peut passer pour conception du monde.

Il est au contraire, par toutes sortes de coordonnées tout à fait frappantes, de l'énoncé de ce que dit Marx...

ce qui ne se confond pas obligatoirement

avec la conception du monde marxiste

...c'est à proprement parler autre chose, que j'appellerai plus formellement un évangile, à savoir

une *annonce*, une *annonce* que quelque chose qui s'appelle

l'Histoire instaure une autre dimension du discours,

en d'autres termes la possibilité de subvertir

complètement la fonction du discours comme tel,

j'entends à proprement parler, du *discours philosophique*,

en tant que sur lui repose une *conception du monde*.

Le langage s'avère donc beaucoup plus vaste comme champ, beaucoup plus riche de ressources que d'être simplement celui où puisse s'inscrire un discours qui est celui qui, au cours des temps, s'est instauré du *discours philosophique*.

Ce n'est pas parce que il nous est difficile de ne pas du tout en tenir compte...

pour autant que de ce discours - *discours philosophique* -

certain points de repère sont énoncés qui sont

difficiles à éliminer complètement de tout usage

du langage

...ce n'est pas à cause de cela que nous devons à tout

prix nous en passer, à condition de nous apercevoir

qu'il n'y a rien de plus facile que de retomber dans

ce que j'ai appelé ironiquement, voire avec la note

comique « *conception du monde* », mais qui a un nom plus

modéré, bien plus précis et qui s'appelle *l'ontologie*.

L'ontologie est spécialement ceci qui, d'un certain

usage du langage, a mis en valeur, a produit d'une

façon accentuée, a produit l'usage dans le langage de

la copule, d'une façon telle qu'elle ait été en somme

isolée comme signifiant.

S'arrêter au verbe *être*...

ce verbe qui n'est même pas, dans le champ
complet de la diversité des langues,
d'un usage qu'on puisse qualifier d'universel
...le produire comme tel, est quelque chose qui comporte
une accentuation, *une accentuation* qui est pleine de risques.
Pour – si l'on peut dire – la détecter, et même
jusqu'à un certain point l'exorciser, il suffirait
peut-être d'avancer que rien n'oblige...

quand on dit que : « quoi que ce soit, *c'est ce que c'est* »
...d'aucune façon, ce « *être* », de l'*isoler*, de l'*accentuer*.

Ça se prononce « *c'est ce que c'est* », et ça pourrait aussi
bien s'écrire « *seskecé* », que on n'y verrait – à cet
usage de la copule – on n'y verrait, si je puis dire
que du feu.

On n'y verrait que du feu si un discours, qui est
le discours du maître...

discours du maître qui ici
peut aussi bien s'écrire « *m'être* »
...ce qui met, ce qui met l'accent sur le verbe « *être* ».
C'est ce quelque chose qu'ARISTOTE lui-même regarde
à deux fois à avancer puisque pour ce qui est de *être*
qu'il oppose au τό τί ἐστι [to ti esti], à la *quiddité*, à ce que
« *ça est* », il va jusqu'à employer le τό τί ἦν εἶναι [to ti en einai]
à savoir :

« *ce qui se serait bien produit, si c'était venu à être tout court, ce qui était à être* »

Et il semble que là, *le pédicule* se conserve qui nous
permette de situer d'où se produit ce discours de
l'être.

Il est tout simplement celui de :

- « *l'être à la botte* »,
- de « *l'être aux ordres* »,
- « *ce qui allait être, si tu avais entendu ce que je t'ordonne* ».

Toute dimension de l'*être* se produit de quelque chose
qui est dans le fil, dans le courant du *discours du maître*,
de celui qui – proférant le *signifiant* – en attend ce qui
est un de ses effets de lien assurément à ne pas
négliger, qui est fait de ceci que le *signifiant* commande.
Le signifiant est d'abord, et de sa dimension, *impératif*.

Comment, comment retourner...

si ce n'est d'un *discours spécial*

...à ce que je pourrais avancer d'une *réalité prédiscursive* ?

C'est là ce qui bien entendu est le rêve, le rêve fondateur de toute idée de *connaissance*, mais ce qui aussi bien est à considérer comme *mythique* : il n'y a aucune *réalité pré-discursive*.

Chaque réalité se fonde et se définit d'un discours. Et c'est bien en cela qu'il importe que nous nous apercevions de quoi est fait *le discours analytique*, et de ne pas méconnaître ce qui sans doute n'y a qu'une place, une place limitée, à savoir - mon Dieu - que : on y parle de ce que le verbe *foutre* énonce parfaitement, on y parle de foutre...

je veux dire le verbe *to fuck*

...et on y dit que « *ça ne va pas* ».

C'est une part importante de ce qui se confie dans *le discours analytique*, et il importe très précisément de souligner que ce n'est pas son privilège. Il est clair que dans ce que j'ai appelé tout à l'heure le « *discours* », et en l'écrivant presque en un seul mot : le disque, le « *disque-ourcourant* », le disque aussi hors-champ, hors jeu de tout discours, à savoir le disque tout court.

Dans le disque qui est bien, après tout, l'angle sous lequel nous pouvons considérer tout un champ du langage, celui qui en effet donne bien sa substance, son étoffe, à être considéré comme disque, à savoir que ça tourne, et que ça tourne très exactement pour rien, ce disque est exactement ce qui se trouve dans le champ, dans le champ d'où les discours se *spécifient*, le champ où tout ça se noie, où tout un chacun est capable, tout aussi capable, de s'en énoncer autant mais, par un souci de ce que nous appellerons à très juste titre *décence*, le fait - mon Dieu ! - le moins possible.

Ce qui fait le fond de la vie en effet, c'est que tout ce qu'il en est des rapports des hommes et des femmes, ce qu'on appelle collectivité, « *ça ne va pas* ». Ça ne va pas, et tout le monde en parle, et une grande partie de notre activité se passe à le dire.

Il n'empêche qu'il n'y a rien de sérieux si ce n'est ce qui s'ordonne d'une autre façon comme discours, jusques et y compris ceci : que précisément ce rapport, ce rapport sexuel...

en tant qu'il « ne va pas »

...il va quand même - grâce à un certain nombre de conventions, d'interdits, d'inhibitions, de toutes sortes qui sont l'effet du langage...

qui ne sont à prendre que

de cette étoffe et de ce registre

...et qui réduisent très précisément ceci qui tout d'un coup nous fait revenir, nous fait revenir comme il convient au champ du discours

Il n'y a pas la moindre *réalité pré-discursive*, pour la bonne raison que ce qui fait collectivité, et que j'ai appelé, en l'évoquant à l'instant « *les hommes, les femmes et les enfants* », ça ne veut très exactement rien dire comme *réalité pré-discursive*, *Les hommes, les femmes et les enfants*, ce ne sont que des *signifiants*.

Un homme, ce n'est rien d'autre qu'un *signifiant*.

Une femme cherche un homme au titre de *signifiant*.

Un homme cherche une femme au titre...

ça va paraître curieux

...de ce qui ne se situe que du discours...

puisque, si ce que j'avance est vrai,

à savoir que la femme n'est *pas-toute*

...il y a toujours quelque chose qui chez elle échappe au discours.

Alors, il s'agit de savoir, dans tout cela, ce qui dans un discours se produit de l'effet de l'écrit.

Vous le savez peut-être...

vous le savez en tout cas

si vous avez lu ce que j'écris

...le *signifiant* et le *signifié*, c'est pas seulement que la linguistique les ait distingués.

La chose peut-être vous paraît aller de soi.

Mais justement, c'est à considérer que *les choses vont de soi* qu'on ne voit rien de ce qu'on a pourtant devant les yeux, et devant les yeux concernant justement l'écrit.

S'il y a quelque chose qui peut nous introduire à la dimension de l'*écrit* comme tel, c'est nous apercevoir que pas plus que le *signifié* - pas le *signifiant* - n'a à faire avec les oreilles, mais seulement avec la lecture, à savoir de ce qu'on *entend* de *signifié*. Mais le *signifié*, c'est justement pas ce qu'on entend. Ce qu'on entend, c'est le *signifiant*. Et le *signifié*, c'est l'effet du *signifiant*.

Il y a *quelque chose* qui n'est que l'effet du discours, l'effet du *discours en tant que tel*, c'est-à-dire de *quelque chose* qui fonctionne déjà comme *lien*.

Eh bien c'est ce *quelque chose* qui au niveau d'un écrit effet de discours, de discours scientifique : du S, fait pour connoter la place du *signifiant*, et du s dont se connote comme place le *signifié*, cette fonction de place n'est créée que par le discours lui-même : « *chacun à sa place* », ça ne fonctionne que dans le discours.

Eh bien, entre les deux, il y a la barre .

Et ça n'a l'air de rien quand vous écrivez une barre, faut expliquer. Ce mot « *expliquer* », a toute son importance puisqu'il n'y a rien moyen de comprendre à une barre, même quand elle est réservée à signifier la négation.

C'est très difficile de comprendre ce que ça veut dire, la négation. Si on y regarde d'un tout petit peu près, on s'apercevra en particulier qu'il y en a une très grande variété de négations, et qu'il est tout à fait impossible de réunir toutes les négations sous le même concept.

La négation de l'*existence* [$\bar{E}X$], ce n'est pas du tout la même chose que la négation de la *totalité* [$\bar{V}X$], pour me limiter à l'usage que j'ai pu faire de la négation. Mais il y a une chose qui est en tout cas encore plus certaine, c'est que le fait d'ajouter la barre à la notation S et s...

qui déjà se distinguent très suffisamment ...pourrait se soutenir d'être seulement marqué par la distance de l'écrit.

Y ajouter la barre a quelque chose de superflu, voire de futile, et qu'en tout cas, comme tout ce qui est de l'écrit, comme tout ce qui est de l'écrit se supporte que de ceci : c'est que justement l'écrit, ça n'est pas à comprendre.

C'est bien pour ça que vous n'êtes pas forcés de comprendre les miens. Si vous ne les comprenez pas, c'est un bon signe, tant mieux, ça vous donnera justement l'occasion de les expliquer. [Rires]

La barre, la barre c'est pareil.

La barre, c'est très précisément le point, où dans tout usage du langage, il y aura occasion à ce que se produise l'*écrit*.

Si, dans SAUSSURE même, S c'est barre au-dessus de s, sur la barre, c'est grâce à ça que dans *L'Instance de la lettre* qui fait partie de mes *Écrits* j'ai pu démontrer, d'une façon qui s'*écrit*, rien de plus, que rien ne se supporte des effets dits « de l'inconscient », si grâce à cette barre...

s'il n'y avait pas cette barre,
rien ne pourrait en être expliqué

...il y a du signifiant qui passe sous la barre.

S'il n'y avait pas de barre vous ne pourriez pas voir qu'il y a du signifiant s'injecte dans le signifié. Grâce à l'écrit se manifeste, se manifeste ceci qui n'est qu'effet de discours, car s'il n'y avait pas de *discours analytique*, vous continueriez à parler très exactement comme des étourneaux, c'est-à-dire à dire ce que je qualifie du *disque-ourcourant*, c'est-à-dire de continuer le disque, le disque continuant ce quelque chose qui est le point le plus important que révèle le *discours analytique* seulement, c'est à savoir ceci qui ne peut s'articuler que grâce à toute la construction du *discours analytique* c'est que très précisément, *il n'y a pas...* je reviens là-dessus puisque après tout c'est la formule que je vous serine, mais de vous la seriner, faut-il encore que je l'explique parce qu'elle ne se supporte que de l'écrit précisément, et de l'écrit en ceci :
« *que le rapport sexuel ne peut pas s'écrire* ».

C'est ce que ça veut dire.

Ou plus exactement que tout ce qui est écrit est conditionné de façon telle que ça part du fait qu'il sera à jamais impossible d'écrire comme tel le rapport sexuel.

Que l'écriture comme telle est possible, à savoir qu'il y a un certain effet du discours qui s'appelle l'écriture.

Voyez vous, on peut à la rigueur écrire (x R y) et dire : x c'est l'homme, y c'est la femme, et R... c'est le rapport sexuel [Rires]. Pourquoi pas ?

Seulement voilà, c'est ce que je vous disais tout à l'heure : c'est une *bêtise*, c'est une *bêtise* parce que ce qui se supporte sous la fonction de *signifiants*, de *homme* et de *femme*, ce ne sont que des *signifiants*, ce ne sont que des *signifiants* tout à fait liés à cet usage *courcourant* du langage.

Et s'il y a un discours qui vous le démontre, c'est que la femme ne sera jamais prise...

c'est ce que le *discours analytique* met en jeu ...que *quoad matrem*, c'est-à-dire que « la femme » n'entrera en fonction dans le rapport sexuel qu'en tant que « la mère ».

Ça c'est des vérités massives, et qui...

quand nous y regardons de plus près ...bien entendu nous mèneront plus loin.

Mais grâce à quoi ? Grâce à l'écriture qui d'ailleurs ne fera pas objection à cette première approximation, puisque justement c'est par là qu'elle montrera que c'est une suppléance de ce « *pas-toute* » sur quoi repose - quoi ? - *la jouissance* de la femme.

C'est à savoir que cette *jouissance* qu'elle n'est *pas-toute*, c'est-à-dire qui quelque part la fait absente d'elle-même, absente en tant que sujet, qu'elle y trouvera le bouchon de ce (a) que sera son enfant.

Mais d'un autre côté, du côté de l'(x), à savoir de ce qui serait l'homme si ce rapport sexuel pouvait s'écrire d'une façon soutenable, soutenable dans un discours, vous verrez que l'homme n'est qu'un *signifiant* parce que, là où il entre en jeu comme *signifiant*, il n'y entre que *quoad castrationem* c'est-à-dire en tant qu'il a un rapport - un rapport quelconque - avec la *jouissance phallique*.

De sorte que c'est à partir du moment où...
de quelque part, d'un discours qui aborde
la question sérieusement, le *discours analytique*
...que c'est à partir du moment où ce qui est *la condition*
de l'écrit, à savoir *qu'il se soutienne d'un discours*, que tout se
dérobait, et que le rapport sexuel, vous ne pourrez
jamais l'écrire...
naturellement dans la mesure
où il s'agit d'un vrai écrit
...c'est-à-dire de *l'écrit en tant que c'est ce qui du langage, se conditionne d'un*
discours.

La lettre, radicalement, est effet de discours.
Ce qu'il y a de bien...
n'est-ce pas, si vous me permettez
...ce qu'il y a de bien dans ce que je raconte,
c'est que c'est toujours la même chose [Rires].
C'est à savoir... non pas, bien sûr que je me répète,
c'est pas là la question.

C'est que ce que j'ai dit antérieurement...
la première fois, autant que je me souviens, que
j'ai parlé de la lettre...
j'ai sorti ça je ne sais plus quand, maintenant
je vais plus rechercher, je vous dit :
j'ai horreur de me relire, mais il doit bien
y avoir quinze ans, quelque part à Sainte-Anne
...j'ai essayé de faire remarquer cette petite chose
que tout le monde connaît bien sûr...
que tout le monde connaît quand on lit un peu,
ce qui n'arrive pas à tout le monde
...qu'un nommé Sir FLINDERS PETRIE³⁴ par exemple avait
cru remarquer que les lettres de l'alphabet phénicien
se trouvaient bien avant le temps de la Phénicie sur
de menues poteries égyptiennes où elles servaient de
marques de fabrique.

Ce qui veut dire, ce qui veut dire simplement ceci :
que le marché, qui est typiquement un effet de
discours, c'est là que d'abord est sortie la lettre,
avant que quiconque ait songé à user des lettres.

³⁴ Sir FLINDERS PETRIE, *The formation of the alphabet*, London, Macmillan, 1912.

Pour faire quoi ?

Quelque chose qui n'a rien à faire avec la connotation du signifiant, mais qui l'élabore, qui le perfectionne. Il faudrait bien sûr prendre les choses au niveau de l'histoire de chaque langue.

Parce qu'il est clair que la lettre chinoise...
celle qui nous affole tellement
que nous appelons ça, Dieu sait pourquoi,
d'un nom différent, de « *caractère* »

... à savoir que la lettre chinoise il est manifeste qu'elle est sortie du discours chinois très ancien d'une façon toute différente de la façon dont sont sorties nos lettres.

À savoir qu'en somme les lettres, les lettres qu'ici je sors, elles ont une valeur différente...

différentes comme lettres parce qu'elles sortent du discours analytique

...de ce qui peut sortir comme lettres par exemple de de *la théorie des ensembles*, à savoir l'usage qu'on en fait, et qui pourtant - c'est là l'intérêt - n'est pas sans avoir de rapport, un certain rapport de *convergence*, sur lequel j'aurai certainement, dans ce qui sera la suite, l'occasion d'apporter quelques développements. La lettre en tant qu'effet : n'importe quel effet de discours a ceci de bon qu'il fait de la lettre.

Alors - mon Dieu - pour terminer, pour terminer aujourd'hui ce qui n'est qu'une amorce que j'aurai l'occasion de développer, ce que je reprendrai à propos... en vous distinguant, discernant par exemple la différence qu'il y a de l'usage de la lettre dans l'algèbre ou de l'usage de la lettre dans *la théorie des ensembles*, parce que ceci nous intéresse directement. Pour l'instant, je veux simplement vous faire remarquer qu'il se produit quand même quelque chose qui est corrélatif de l'émergence au monde, au monde, c'est le cas de le dire, au monde en décomposition, Dieu merci, au monde que nous voyons ne plus tenir, puisque même dans le discours scientifique il est clair qu'il n'y a pas le moindre monde, à partir du moment où vous pouvez ajouter aux atomes un truc qui s'appelle le quark, et que vous trouvez que c'est là le vrai fil du discours scientifique.

Vous devez quand même vous rendre compte qu'il s'agit d'autre chose : il s'agit de voir d'où on parle.

Eh bien, référez vous quand même, parce que c'est un bonne lecture, il faut que vous vous mettiez tout de même à lire un peu des auteurs...

je ne dirai pas de votre temps, je ne vous dirai pas de lire Philippe SOLLERS, il est illisible, comme moi, oui

...lire JOYCE par exemple.

Alors là vous verrez comment ça a commencé de se produire. Vous verrez que le langage se perfectionne et sait jouer avec l'écriture.

JOYCE, moi je veux bien que ça ne soit pas lisible. C'est certainement pas traductible en chinois !

Seulement JOYCE qu'est-ce c'est ?

C'est exactement ce que je vous ai dit tout à l'heure : c'est le *signifiant* qui vient truffer le *signifié*. JOYCE c'est un long texte écrit...

lisez *Finnegan's Wake*

...c'est un long texte écrit dont le sens provient de ceci : c'est que c'est du fait que les *signifiants* s'emboîtent, se composent...

si vous voulez, pour faire image pour ceux qui n'ont même pas l'idée de ce que c'est

...se télescopent.

Que c'est avec ça que se produit quelque chose, qui - comme *signifié* - peut paraître énigmatique, mais qui est bien ce qu'il y a de plus proche de ce dont nous autres analystes, grâce au *discours analytique*, nous savons *lire*, qui est ce qu'il y a de plus proche du *lapsus*.

Et c'est au titre de *lapsus* que ça *signifie* quelque chose, c'est-à-dire que ça peut se lire d'une infinité de façons différentes.

Mais c'est justement pour ça que ça se lit mal, ou que ça se lit de travers, ou que ça ne se lit pas. Mais cette dimension du « *se lire* », est-ce que ce n'est pas suffisant pour montrer que nous sommes dans le registre du *discours analytique*?

Que ce dont il s'agit dans le *discours analytique*, c'est toujours : à ce qui s'énonce de *signifiant*, que vous donniez une autre lecture que ce qu'il *signifie*. Mais c'est là que commence la question, parce que... voyons, pour me faire comprendre, je vais prendre une référence dans ce que vous lisez, dans le grand livre du monde. Par exemple vous voyez le vol d'une abeille. L'abeille vole, elle butine, elle va de fleur en fleur. Ce que vous apprenez, c'est que elle va transporter au bout de ses pattes le pollen d'une fleur sur le pistil, et du même coup aux œufs d'une autre fleur. Ça, c'est ce que vous *lisez* dans le vol de l'abeille, ou n'importe quoi d'autre.

Vous voyez... je sais pas moi... quelque chose que vous appelez tout d'un coup, comme ça : un vol d'oiseau qui vole bas...

vous appelez ça un vol, c'est un groupe,
en réalité, un groupe à un certain niveau
...vous y lisez qu'il va faire de l'orage.

Mais est-ce qu'ils lisent ?

Est-ce que l'abeille lit qu'elle sert à la *reproduction* des plantes phanérogamiques ?

Est-ce que l'oiseau lit *l'augure de la fortune*, comme on disait autrefois, c'est-à-dire de la tempête?

Toute la question est là.

C'est pas exclu, après tout, que l'hirondelle ne lise pas la tempête, mais c'est pas sûr non plus.

Ce qu'il y a dans votre *discours analytique*, c'est que le *sujet de l'inconscient*, vous le supposez *savoir lire*.

Et ça n'est rien d'autre, votre histoire de *l'inconscient*.

Non seulement vous le supposez *savoir lire*, mais vous le supposez *pouvoir apprendre à lire*.

Seulement ce que vous lui apprenez à lire n'a alors absolument rien à faire, en aucun cas, avec ce que vous pouvez en écrire.

Qu'est-ce que je peux avoir à vous dire, *Encore* ?
Depuis le temps que ça dure, et que ça n'a pas tous les effets que j'en voudrais.
Et bien, justement à cause de ça, ce que j'ai à dire, ça ne manque pas, néanmoins, comme on ne saurait tout dire, et pour cause, j'en suis réduit à cet étroit cheminement qui fait qu'à chaque instant, il faut que je me garde de reglisser dans ce qui déjà se trouve fait de ce qui s'est dit.
C'est pourquoi, aujourd'hui, je vais essayer une fois de plus de maintenir ce difficile frayage, puisque de par un titre, nous avons du même coup un *horizon* étrange, d'être qualifié de cet *Encore*.

Il faut que je donne aujourd'hui le repérage d'un certain nombre de points qui seront cette année nos points d'orientation. Il y a quelque chose qui, la dernière fois, s'est formulé : *la fonction de l'écrit*. C'est un de nos points, cette année, un de nos points-pôle.

Je voudrais vous rappeler pourtant que je pense, que la première fois que je vous ai parlé - si je ne me trompe - j'ai énoncé que :

« la jouissance, la jouissance de l'Autre, que j'ai dit symbolisée par le corps, n'est pas un signe de l'amour ». Naturellement ça passe.

Ça passe parce que, on sent que c'est du niveau de ce qui a fait le précédent *dire*³⁵, ça ne fléchit pas. Pourtant il y a là-dedans des termes qui méritent bien d'être commentés.

La jouissance c'est bien ce que j'essaie de rendre présent par ce *dire* même.

³⁵ Qu'il n'y a pas de rapport sexuel.

Ce « l'*Autre* », il est plus que jamais mis en question, il doit être de nouveau martelé, refrappé, pour qu'il prenne son plein sens, sa résonance complète.

Lieu, d'une part, mais d'autre part avancé comme le terme qui se supporte, puisque c'est moi qui parle, qui ne puis parler que d'où je suis, identifié à ce que j'ai qualifié la dernière fois par *signifiant*.

L'homme, une femme, ai-je dit, ce ne sont rien que *signifiants*, et c'est dès là qu'ils prennent comme tels...

je veux dire en tant qu'*incarnation* distincte du sexe ...qu'ils prennent leur fonction.

L'Autre, dans mon langage, ce ne peut donc être que l'Autre sexe. Qu'est-ce qu'il en est de cet Autre ? Qu'est-ce qu'il en est de sa position au regard de ce autour de quoi se réalise le rapport sexuel ?

C'est à savoir une jouissance que *le discours analytique* a précipité cette fonction du phallus dont, en somme, l'énigme reste entière puisque il ne s'y articule que « d'effets d'absence ».

Est-ce à dire pourtant qu'il s'agit là...

comme on a cru pouvoir trop vite le traduire ...du signifiant de ce qui manque dans le signifiant ? C'est bien là ce autour de quoi cette année devra mettre un point terme ³⁶.

C'est à savoir : du phallus, dire quelle est - dans le discours analytique - la fonction.

Nous n'y arriverons pas tout droit.

Mais à seule fin de débayer, je dirai que ce que la dernière fois j'ai ramené comme étant, comme accentuant, la fonction de *la barre* n'est pas sans rapport avec le phallus.

Il nous reste, dans la deuxième partie de la phrase, liée à la première par un *n'est pas* : « ...*n'est pas le signe de l'amour* », c'est bien en quoi aussi pointe notre *horizon*.

Il nous faut, cette année, articuler ce dont il s'agit qui est bien là comme au pivot de tout ce qui s'est institué de l'expérience analytique : l'amour. L'amour, il y a longtemps qu'on ne parle que de ça.

³⁶ Mettre un point final (écriture) et mettre un terme (par la parole).

Ai-je besoin d'accentuer qu'il est au centre, qu'il est au cœur, très précisément du *discours philosophique* et que c'est là assurément ce qui doit nous mettre en garde.

Si le discours philosophique s'est entrevu comme ce qu'il est : cette variante du *discours du maître*...

Si la dernière fois j'ai pu dire de l'amour, en tant que ce qu'il vise c'est l'être, à savoir ce qui dans le langage se dérobe le plus, ce sur quoi j'ai insisté comme *ce qui allait être*, ou ce qui justement d'être a fait surprise...

Si j'ai pu ajouter que cet *être*, nous devons nous interroger s'il n'est pas si près de cet être du signifiant *m'être* : m, apostrophe, e accent grave [lapsus de Lacan], s'il n'est pas l'être au commandement, s'il n'y a pas là le plus étrange des leurres.

Est-ce que ce n'est pas aussi pour, avec le mot *signe*, nous commander d'interroger ce en quoi le signe se distingue du signifiant ?

Voilà donc quelques points dont l'un est *la jouissance*, dont l'autre est *l'Autre*, le troisième *le signe*, le quatrième *l'amour*.

Quand nous lisons ou relisons ce qui s'est émis d'un temps où le discours de l'amour s'avouait être celui de l'être, quand nous ouvrons ce livre qui est celui de Richard de SAINT VICTOR ³⁷ sur la trinité divine, c'est de *l'être* que nous partons.

De *l'être* en tant qu'il est...

 pardonnez-moi ce glissement d'écrit
...conçu comme *l'êtrenel*, comme l'*éternel* pour les sourds.

Et que, de *l'être*, après cette élaboration, ce cheminement, pourtant si tempéré chez ARISTOTE, et sous l'influence sans doute de l'irruption de ce « *je suis ce que je suis* » qui est l'énoncé de *la vérité* judaïque, quand tout ceci vient à culminer dans cette idée...

 cette idée jusque là cernée, frôlée, approchée, approximative de *l'être*

...vient à culminer dans ce violent arrachement à la fonction du temps, par l'énoncé de l'Éternel, il en résulte d'étranges conséquences.

³⁷ Richard de Saint Victor, *De la Trinité (De Trinitate)*, éd. Le Cerf, 1999.

C'est à savoir l'énonciation :

- qu'il y a *l'être* qui, éternel, *l'est de lui-même*...
- qu'il y a *l'être* qui, éternel, *ne l'est pas de lui-même*...
- qu'il y a *l'être* qui éternel...[lapsus] qui, non éternel, n'a pas cet être fragile, en quelque sorte précaire, voire inexistant, *ne l'a pas de lui-même*...

mais qui s'arrête à ce qui semble s'en imposer du fait des définitions logiques...

si toutefois la négation suffisait dans cet ordre, d'une fonction univoque à assurer l'existence

...qui s'arrête à ceci :

- que ce qui n'est pas éternel *ne saurait en aucun cas*...

puisque des quatre subdivisions qui se produisent de cette alternance de « l'affirmation » et de « la négation » de « l'éternel » et du « de lui-même »

...y a-t-il, dit-il, *un être qui non éternel, puisse être de lui-même ?*

Et assurément ceci paraît...

au Richard de Saint Victor en question

...devoir être écarté.

Est-ce qu'il ne semble pas pourtant qu'il y a là précisément ce dont il s'agit concernant le *signifiant*, c'est à savoir que le *signifiant*, aucun *signifiant* ne s'avance, ne se produit comme tel, comme éternel.

C'est là sans doute ce que...

plutôt que de le qualifier d'arbitraire

...SAUSSURE eût pu tenter de formuler.

Le *signifiant*, disons : mieux eût valu l'avancer de la catégorie du contingent, en tout cas de ce qui n'est assurément pas éternel, de ce qui répudie la *catégorie* de l'éternel, mais qui pourtant, singulièrement, *est* de lui-même. Ainsi qu'il se propose à nous : ce signifiant, de par lui-même, a des effets. Et pourtant, s'il y a quelque chose qui peut s'en avancer c'est sa participation...

pour employer une approche platonicienne

...c'est sa participation à ce *rien*, d'où effectivement c'est l'émergence même de l'idée créationniste que de nous dire que quelque chose de tout à fait originel a été fait *ex nihilo*, c'est à savoir de rien.

Il semble bien...

ne vous semble-t-il pas, n'y a-t-il pas quelque chose qui vous *apparaisse*, si tant est que la *paresse* qui est la vôtre puisse être réveillée par quelque apparition

...c'est que la genèse ne nous raconte rien d'autre que la création de *rien*, en effet.

De quoi ? De rien d'autre que de signifiants.

Dès que cette création surgit, elle s'articule de la *nomination* de ce qui *est*.

Est-ce que ce n'est pas là *la création* dans son essence ? Est-ce que la création n'est-elle pas rien d'autre que le fait de ce qui était là, comme ARISTOTE ne peut assurément manquer de l'énoncer, c'est à savoir que s'il y a jamais eu quelque chose, c'était depuis toujours que c'était là.

N'est-ce pas dans l'idée créationniste...

essentiellement de la création,

et de la création à partir de rien

...du signifiant qu'il s'agit fondamentalement, qu'il s'agit d'une façon qui fonde.

N'est-ce pas là même en quoi consiste ce que nous pouvons de ce qui, à se refléter dans une conception du monde s'est énoncé comme révolution copernicienne.

Depuis longtemps, je mets en doute ce que FREUD là-dessus a cru pouvoir avancer.

Comme si, de ce que lui a appris *le discours de l'hystérique*, à savoir de cette autre substance, qui tout entière, tient en ceci : qu'il y a du signifiant, et que c'est de l'effet de ce signifiant qu'il s'agit dans ce *discours de l'hystérique*, qu'à le recueillir il a su faire tourner de ce *quart de tour* qui en a fait *le discours analytique*.

La notion même de *quart de tour* évoque la révolution, mais certes pas dans le sens où révolution est subversion. Bien au contraire, ce qui tourne...

c'est ce qu'on appelle révolution

...est destiné, de son énoncé même, à évoquer le *retour*. Assurément nous n'y sommes point, à l'achèvement de ce retour, puisque c'est déjà de façon fort *pénible* que ce *quart de tour* s'accomplit.

Mais il n'est jamais trop d'évoquer d'abord que s'il y a eu quelque part révolution ce n'est certes pas au niveau de COPERNIC qu'il avait été inutile d'évoquer des termes qui ne sont que d'érudition historique. C'est à savoir que depuis longtemps l'hypothèse avait été avancée que, que le soleil était peut-être bien le centre autour duquel ça tournait. Mais qu'importe !

Ce qui *importait* à ces mathématiciens c'est assurément le départ - le départ de quoi ? - de ce qui tourne. Ce que nous savons, bien sûr, c'est que cette virée éternelle des étoiles de la dernière des sphères...

celle à quoi ARISTOTE suppose une autre encore, qui serait celle de l'immobile, cause première du mouvement de celles qui tournent

...si les étoiles tournent c'est bien assurément de ce que la terre, la terre tourne sur elle-même, et que c'est déjà merveille que de cette virée, de cette révolution, de ce tournage éternel de la sphère stellaire, il se soit trouvé des hommes pour forger, pour forger ces autres sphères, où faire tourner...

de ce mouvement oscillatoire

qui est celui du système ptolémaïque

...les sphères des planètes, de celles qui tournant autour du soleil, se trouvent au regard de la terre dans cette position ambiguë d'aller et de venir en dents de crochet.

Est-ce que, à partir de là, avoir cogité le mouvement des sphères ce n'est pas *un tour de force* extraordinaire, à quoi, après tout, COPERNIC ne faisait que faire remarquer que peut-être ce mouvement des sphères intermédiaires pouvait s'exprimer autrement, que la terre fut au centre ou non, n'était assurément pas ce qui lui importait le plus³⁸. La révolution copernicienne n'est nullement révolution, si ce n'est en fonction de ceci que le centre d'une sphère peut être supposé - dans un discours qui n'est qu'un discours analogique - constituer le point maître.

³⁸ Sur les conceptions de la Gravitation cf. Arthur Koestler, *Les somnambules*, éd. Calmann-Lévy, 1960.

Le fait de changer ce point maître, que ce soit la terre ou le soleil, n'a rien en soi qui subvertisse ce que le signifiant « centre » conserve de lui-même. Ce signifiant garde tout son poids et il est tout à fait clair que loin que l'homme...

ce qui se désigne de ce terme,
ce qui est - quoi ? - ce qui fait signifié
...que l'homme ait jamais été en quoi que ce soit ébranlé par le fait que la terre n'est pas au centre, il y a fort bien substitué le soleil.

L'important c'est qu'il y ait un centre et puisqu'il est bien sûr maintenant évident que le soleil n'est pas non plus un centre, qu'il est en promenade à travers un espace dont le statut est de plus en plus précaire à établir, que ce qui reste bien au centre c'est tout simplement cette bonne routine qui fait que le signifié garde en fin de compte toujours le même sens, et que ce sens, il est donné par le sentiment que chacun a, de faire partie de son monde tout au moins, c'est-à-dire de sa petite famille, et de tout ce qui tourne autour, et que chacun, chacun de vous, je parle même pour les gauchistes, vous y êtes plus que vous ne croyez, et dans une mesure dont justement vous feriez bien de prendre l'empan, attachés à un certain nombre de préjugés qui vous font assiette et qui limitent la portée de vos insurrections, au terme le plus court, à celui très précisément où cela ne vous apporte nulle gêne, et nommément pas dans une conception du monde qui reste, elle, toujours parfaitement sphérique, le signifié trouve son centre où que vous le portiez.

Ce n'est pas, jusqu'à nouvel ordre, *le discours analytique...*
si difficile à soutenir dans son décentrement,
qui a à faire encore son entrée dans
la conscience commune

...qui peut d'aucune façon subvertir quoi que ce soit. Pourtant, si on me permet de me servir quand même de cette référence dite *copernicienne*, j'en accentuerai ce qu'elle a d'effectif de ceci que ce n'est pas du tout d'un changement de centre qu'il s'y agit.

Que « *ça tourne* », ça continue à garder toute sa valeur, si motivé, réduit que ce soit en fin de compte à ce départ que la terre tourne, et que de ce fait il nous semble que c'est la sphère céleste qui tourne. Elle continue bel et bien à tourner et elle a toutes sortes d'effets, ce qui fait que, quand même, c'est bien par années que vous comptez votre âge. La subversion, si elle a existé quelque part et à un moment, ça ne consiste pas du tout à avoir changé le point de virée de ce qui tourne, c'est d'avoir substitué au « *ça tourne* », un « *ça tombe* » : c cédille a, « *ça tombe* ».

Le point vif...

comme quelques-uns, quand même,
ont eu l'idée de s'en apercevoir
...ça n'est ni COPERNIC, un peu plus KEPLER, à cause du fait que ça ne tourne pas de la même façon, ça tourne en ellipse. Et déjà c'est plus énergique comme *correctif* à cette fonction du centre : c'est elle qui est mise en question. Ce vers quoi ça tombe est en un point de l'ellipse qui s'appelle le foyer. Et dans le point symétrique, il n'y a rien. Ceci assurément est *correctif* tout à fait essentiel à cette image du centre.

Mais le « *ça tombe* » ne prend, si je puis m'exprimer ainsi, son poids - son poids de subversion - et justement en ceci que, que ce n'est pas seulement de changer le centre qui le fait révolution puisque, à conserver le centre, la révolution continue *indéfiniment*, et justement pour revenir toujours sur elle-même.

C'est que le « *ça tombe* » aboutit à quoi ?

Très exactement à ceci et rien de plus que :

$F = \text{grand } G \text{ facteur de } mm' \text{ sur } r^2 \text{ ou } d^2 \text{ [} F = (G \cdot mm') / d^2 \text{]}$:
la distance qui sépare les deux masses exprimées par m et m' , et que ce qui s'exprime ainsi, à savoir une force, une force en tant que tout ce qui est masse est susceptible, au regard de cette force, de prendre une certaine accélération, que c'est tout entier dans cet *écrit*, dans ce qui se résume à ces cinq petites lettres écrites au creux de la main, avec un chiffre en plus, comme puissance, puissance au carré de la distance et inversement proportionnel au carré de la distance.

C'est là, c'est dans cet *effet d'écrit*, que consiste ce qu'on attribue donc indûment à Copernic, dans quelque chose qui, justement, nous arrache à la fonction comme telle, fonction imaginaire, fonction imaginaire et pourtant fondée dans le réel, de la révolution. Ceci étant énoncé...

rappel sans doute, mais aussi bien prélude ...ce qu'il importe c'est de souligner que ce qui est produit, ce qui est produit comme tel dans *l'articulation* de ce nouveau discours qui émerge comme étant *le discours de l'analyste*, *le discours de l'analyse*, c'est ceci : c'est que le fondement, le départ, est pris dans *l'effet* comme tel de ce qu'il en est du *signifiant*.

Bien loin que soit *admis* en quelque sorte par le vécu, bien loin que soit *admis*, comme du fait même que le signifiant emporte de ses effets de signifié à partir desquels s'est édifiée cette structuration dont je vous ai, tout à l'heure, énoncé en rappel combien pendant *des temps*, il a semblé naturel que un monde se constituât, dont les corrélatifs étaient ce *quelque chose* au-delà qui était l'être même, l'être pris comme éternel : la théologie.

Et que ce monde reste, quoi qu'il en soit, une conception - c'est bien là le mot - une vue, un regard, une prise imaginaire, un monde conçu comme étant le « *tout* », le « *tout* » avec ce qu'il comporte... quelque ouverture qu'on lui donne ...de limité.

Et que de ceci résulte ce *quelque chose* qui tout de même reste étrange, c'est à savoir que *quelqu'un*, un « *Un* »... une partie de ce monde est, au départ, supposé pouvoir en prendre connaissance ...s'y trouve dans cet état qu'on peut appeler d'*ex-sistence*, car comment supporterait-il autrement de pouvoir prendre connaissance si, d'une certaine façon, il n'était pas *ex-sistant*.

C'est bien là que de toujours s'est marquée l'oscillation, l'impasse, la vacillation qui résultait de cette *cosmologie*, de ce quelque chose qui consiste dans l'admission d'un monde.

Est-ce que, il n'y a pas dans *le discours analytique*...

tel qu'il s'instaure du quart de tour dont j'ai
parlé tout à l'heure

...est-ce qu'il n'y a pas quelque chose qui, de soi,
doit nous introduire à ceci que toute... tout *maintien*,
toute *subsistance*, toute *persistance* du monde comme tel,
c'est très précisément là ce à quoi nous introduit
ce discours : c'est que, elle...

cette subsistance, cette persistance
...doit comme telle être abandonnée.

Le langage est tel...

la langue forgée du discours philosophique
...le langage est tel qu'à tout instant, vous le voyez,
au moment que j'avance *quoi que ce soit* de ce qui peut,
de ce *discours analytique*, s'établir, vous marquer, que je ne
peux faire à tout instant que de re-glisser - dans
quoi ? - dans ce monde, dans ce supposé d'une *substance*
qui, tout de même, se trouve imprégnée de la fonction
de l'*être*.

Et que de suivre le fil du *discours analytique* ne tend à rien
de moins qu'à re-briser, qu'à infléchir, qu'à marquer
d'une incurvation propre, et d'une incurvation qui ne
saurait même être maintenue comme étant celle de
lignes de force, qui produit comme telle la faille,
la discontinuité, la rupture qui nous suggère de voir
dans la langue ce qui, en fin de compte la brise,
si bien que rien ne paraît mieux constituer
ce qui peut être l'horizon du *discours analytique* que cet
emploi qui est fait par la mathématique, cet emploi
qui est fait de *la lettre*, comme étant *singulièrement* ce qui
d'une part révèle dans le discours ce qui - pas par
hasard ! - est appelé *la grammaire* : la chose qui ne se
révèle du langage qu'à l'*écrit*.

Mais ce n'est pas non plus...

si ce n'est pas par hasard
...ce n'est pas non plus sans nécessité.

C'est que si *la grammaire* c'est ce qui dans le langage ne se révèle que par l'écrit, c'est qu'*au-delà* du langage cet effet...

cet effet qui se produit de se supporter *seulement* de l'écriture, qui est assurément l'idéal de la mathématique

...c'est là ce *autour de quoi* ce dont il s'agit dans le langage se révèle.

C'est à savoir que, à se refuser d'aucune façon la référence à l'écrit, c'est aussi s'interdire ce qui de tous les effets du langage peut arriver à s'articuler, et à s'articuler dans ce *quelque chose* que nous ne pouvons faire, que *du langage* il ne résulte pas, c'est à savoir un supposé « *en deçà* » et « *au-delà* ».

Il suffit déjà que ces références spatiales soient évoquées, pour en quelque sorte qu'elles s'imposent. À supposer un *en deçà* nous sentons bien qu'il n'y a là qu'une référence intuitive.

Et pourtant nous savons bien que le langage se distingue de ceci : que dans son effet de signifié il n'est jamais, justement, que à côté du signifiant. Que ce qu'il faut, ce à quoi il faut nous rompre c'est à substituer à cette *imposition*...

qui est celle que le langage
provoque

...imposition de *l'être*, la prise radicale, l'admission de départ que de *l'être* nous n'avons rien, jamais.

Mais à l'écrire autrement que le « *par-être* »... non pas paraître comme on l'a dit depuis toujours, le phénomène, ce au-delà de quoi il y aurait ce *quelque chose* dont Dieu sait - « *noumen* » ! - elle nous a en effet menés, c'est-à-dire à toutes les *opacifications* qui se dénomment justement de *l'obscurantisme*. Que c'est dans le paradoxe même...

de tout ce qui arrive à se formuler
comme *effet d'écrit* du langage

...que c'est au point même où ces paradoxes jaillissent que *l'être se présente*, et ne se présente jamais que de *par-être*.

Il faudrait apprendre en fin de compte, à conjuguer, à conjuguer comme il se doit :

- *je pare-suis*,
- *tu pare-es*,
- *il pare-est*,
- *nous pare-sommes*
- et ainsi de suite.

Eh bien, tout ceci nous introduit, nous introduit à cet énoncé, qui comme vous pouvez bien l'admettre, si vous donnez l'accent que cette *nouvelle* orthographe avec toutes ses conséquences, toutes ces conséquences morphologiques qu'il faut savoir assumer, si dans cette nouvelle conjugaison que je vous propose, c'est bien à partir de là qu'il faut prendre ce qui est en jeu dans ce qui se trouve être aussi dans une relation de *par-être*, d'être à côté, d'être *para* au regard de ce rapport sexuel dont il est clair que dans tout ce qui s'en approche, le langage ne se manifeste que de son insuffisance, c'est bien au regard de ce *par-être* que ce qui supplée à ce rapport en tant qu'*inexistant*, c'est bien dans ce rapport au *par-être* que nous devons articuler ce qui y supplée, c'est à savoir précisément l'amour.

Il est proprement *fabuleux* que la fonction de l'Autre, de l'Autre comme lieu de la vérité, et pour tout dire de la seule place - quoiqu'irréductible - que nous pouvons donner au terme de l'être divin, de Dieu pour l'appeler par son nom, Dieu est proprement le lieu où si vous m'en permettez le terme, se produit le dieu, le dieur, *le dire*. Pour un rien, *le dire* ça fait Dieu.

*Aussi longtemps que se **dira** quelque chose, « l'hypothèse Dieu » sera là.*

Et c'est bien justement à essayer de dire *quelque chose* que se définit ce fait, qu'en somme, il ne peut y avoir de vraiment athées que les théologiens.

C'est à savoir ceux qui, de Dieu, en *parlent*.

Aucun autre moyen de l'être, sinon de cacher sa tête dans ses bras au nom de je ne sais quelle trouille, comme si jamais ce Dieu avait effectivement manifesté une présence quelconque.

Par contre il est impossible de *dire* quoi que ce soit sans aussitôt le faire subsister, ne serait-ce que sous cette forme de l'Autre, que l'Autre aussi dit la vérité.

C'est une chose qui est tout à fait évidente dans le moindre cheminement de cette chose que je déteste, et que je déteste pour les meilleures raisons, c'est-à-dire l'Histoire.

L'Histoire étant très précisément faite pour nous donner l'idée qu'elle a un sens quelconque, alors que la première des choses que nous ayons à faire c'est de partir de ce que nous avons là en face, d'un *dire* qui est le *dire* d'un autre, qui nous raconte ses *bêtises*, ses embarras, ses empêchements, ses émois, et que c'est là qu'il s'agit de *lire*.

Il s'agit de *lire* ...

Il s'agit de *lire* quoi ?

Il s'agit de *lire* ... rien d'autre que *les effets de ces dires*.

Et ces effets, nous voyons bien tout ce en quoi ça agite, ça remue, ça tracasse les *êtres parlants*.

Et bien sûr pour que ça aboutisse à quelque chose, il faut bien que ça serve.

Et que ça serve, mon Dieu, à ce qui s'arrange, à ce qui s'accommode, à ce que boiteux-boitillant, ils arrivent quand même à donner une ombre de petite vie à ce sentiment dit de l'amour.

Il faut, il le faut bien, il faut que ça dure *encore*, à savoir que par l'intermédiaire de ce sentiment quelque chose se produise qui en fin de compte...

comme l'ont très bien vu des gens, qui à l'égard de tout ça, ont pris leurs précautions, comme ça, sous le paravent de l'Église

...que ça aboutisse à la reproduction.

À la reproduction de quoi ?

À la reproduction des corps.

Mais est-ce que il ne se pourrait pas, il ne se sentirait pas, il ne se toucherait pas du doigt, que le langage a d'autres effets que de mener les gens par le bout du nez à se reproduire encore ? En corps à corps, et en corps, comme ça, incarné. Il y a quelque chose quand même qui est un autre *effet de ce langage*, qui est... qui est justement *l'écrit*.

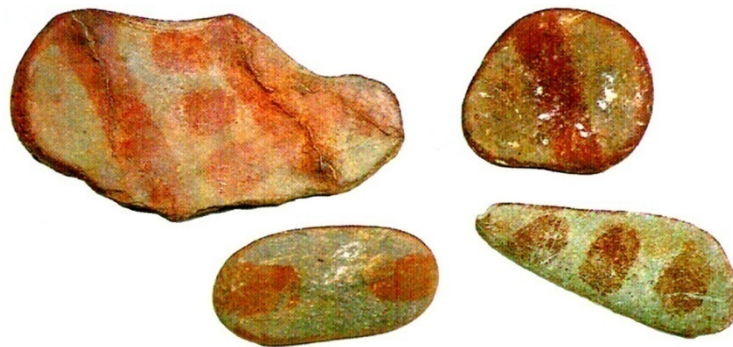
Il y a quand même ceci de ses caractéristiques, si j'ose m'exprimer ainsi, et digne d'être relevé, c'est que de l'écrit, depuis que le langage existe, nous avons vu des mutations.

Ce qui s'écrit...

c'est pas facile à dire

...ce qui s'écrit c'est *la lettre*, et *la lettre*, mon Dieu, c'est pas toujours fabriqué de la même façon.

Alors là-dessus on fait de l'histoire, l'histoire de l'écriture, et on se casse la tête à imaginer ce à quoi ça pouvait bien servir les pictographies mayas ou aztèques, et puis un peu plus loin les cailloux du Mas d'AZIL.



Enfin, qu'est-ce que ça pouvait bien être que ces drôles de dés, à quoi jouait-on avec ça ? Tout ça, comme c'est d'habitude la fonction de l'Histoire, il faudrait dire surtout : ne touchez pas à la hache, initiale de l'Histoire, ce serait une bonne façon de ramener les gens à la première des lettres, celle à laquelle je me limite, je reste toujours à la lettre A. Il est d'ailleurs tout à fait clair que la Bible ne commence qu'à la lettre B, elle m'avait laissé la lettre A [Rires] - hein ! - pour que je m'en charge !

Il y a beaucoup à s'instruire, non pas en recherchant les cailloux du Mas d'AZIL, ni même en faisant ce que j'ai fait comme ça, pour mon bon public, dans un temps³⁹ - public d'analystes - un bon petit temps. On leur expliquait *le trait unaire*, l'encoche, c'était à la portée de leur entendement. Mais il faudrait mieux regarder de plus près ce que font les mathématiciens avec les lettres, et nommément depuis que...

au mépris d'un certain nombre de choses,
et de la façon la plus fondée
...ils se sont mis, sous le nom de *théorie des ensembles*, à s'apercevoir qu'on pouvait aborder l'*Un* d'une autre façon que *intuitive, fusionnelle, amoureuse* enfin.

Nous ne sommes qu'un.
Chacun sait, bien sûr que c'est jamais arrivé entre deux qu'ils ne fassent qu'un, n'est-ce pas.
Mais enfin, nous ne sommes qu'un.
C'est de là que ça part cette idée de l'amour.
C'est vraiment la façon la plus grossière de donner à ce terme...

à ce terme qui se dérobe manifestement
...du rapport sexuel, son signifié.

Le commencement de la sagesse devrait être de commencer par s'apercevoir que... et c'est en ça que le vieux père FREUD a frayé des voies, quand même. Il est tout de même très joli, très frappant...

c'est de là que je suis parti parce que ça m'a moi-même, comme ça, un petit peu touché, ça pourrait toucher *n'importe qui* d'ailleurs, n'est-ce pas
...de s'apercevoir que le fondement de l'amour, si ça a rapport avec l'« *Un* », ça a très exactement pour résultat de ne jamais faire sortir quiconque de soi-même. Si c'était ça...

c'est tout ça et rien que ça
qu'il a dit, n'est-ce pas
...à partir du moment où il a introduit la fonction de l'amour narcissique, tout le monde a pu sentir que le problème c'était comment il pouvait y avoir un amour pour un *autre*.

³⁹ Cf. séminaire 1961-62, L'identification, séance du 20-12-1961, et James Février, *Histoire de l'écriture*, Payot, 1948.

Et que, il est bien clair que cet « *Un* », dont tout le monde a plein la bouche, c'est d'abord et *essentiellement* de nature, n'est-ce pas, de ce *mirage* de l'« *Un* » qu'on se croit être.

Mais enfin ça n'est quand même pas pour dire que ce soit là tout l'horizon, c'est à savoir que... il y a, il y a autant d'« *Un* » qu'on voudra.

Quand je dis « il y a autant d'« *Un* » qu'on voudra », je veux pas dire : il y a autant d'individus qu'on voudra, parce que ça, ça ne veut rien dire, c'est du comptage.

Il y a autant d'*Un* - comme *Un* - mais *Un* de la première hypothèse du *Parménide*⁴⁰, ces « *Un* » se caractérisent de ne se ressembler chacun en rien.

Ce qui est l'irruption, l'intrusion de *la théorie des ensembles* c'est justement de poser ça : parlons de l'« *Un* » en ceci qu'il s'agit de choses qui n'ont entre elles strictement aucun rapport.

À savoir mettons-y ce qu'on appelle *des objets de pensée* ou *des objets du monde*, tout ça, ça compte chacun pour « *Un* », et si nous assemblons ces *choses* absolument *hétéroclites*, nous nous donnons le droit de désigner cet assemblage par *une lettre*.

C'est ainsi que s'exprime, au début de *la théorie des ensembles*, par exemple celle que la dernière fois j'ai avancée au titre de Nicolas BOURBAKI.

Vous avez laissé passer ceci, c'est que j'ai dit...
comme d'ailleurs c'est écrit, comme ça s'imprime,
comme c'est imprimé dans la dite *théorie des ensembles*
...que la *lettre* désigne un assemblage.

C'est justement, quoique les auteurs...
puisque comme vous le savez, ils sont multiples,
les auteurs qui ont fini par donner leur *assentiment*
à l'édition définitive de la dite théorie
...prennent soin de ceci : de dire qu'ils *désignent* des
assemblages.

⁴⁰ Platon, *Parménide* ou *Des Idées*, Paris, Gallimard, Pléiade, 1967, p. 193.

Mais c'est là justement qu'est leur timidité et du même coup leur erreur : la *lettre* est la seule chose qui *fasse* ces assemblages. La lettre, ou les lettres, *sont* - et non pas *désignent* - ces assemblages. Et en tant que lettres, elles sont prises, comme fonctionnement, *comme* ces assemblages mêmes.

Vous voyez qu'à conserver encore ce « *comme* », je m'en tiens à l'ordre de ce que j'avance quand je dis que « *l'inconscient est structuré comme un langage* ». Ce « *comme* » est très précisément - j'y reviens toujours - pensé comme disant... ne disant pas : que l'inconscient est structuré *par* un langage. Il est structuré...

comme les assemblages dont il s'agit dans la théorie des ensembles sont ...comme une lettre.

Et c'est de ceci qu'il s'agit quand nous avançons dans la profération mathématique.

Quel rôle joue-t-elle ?

Quel support pouvons-nous y prendre pour lire ?

Pour lire en tant qu'il y a des lettres, pour lire... qu'à ne lire que les lettres

...pour lire ce dont il s'agit quand nous prenons

le langage comme étant ce qui fonctionne pour suppléer l'absence de ce qui justement est la seule part du réel qui ne puisse pas venir à se former de lettres, à savoir le rapport sexuel.

C'est dans le jeu même, le jeu même de *l'écrit mathématique* que nous avons à trouver, si je puis dire, la pointe, le point d'orientation vers quoi nous avons à nous diriger pour que de cette pratique, de ce *lien social nouveau*...

qui émerge et singulièrement s'étend, et qui s'appelle le discours analytique ...tirer ce qu'on peut en tirer quant à la fonction même de ce langage, de ce langage à quoi nous faisons confiance en somme pour que ce *discours* ait des effets, sans doute moyens mais suffisamment supportables pour que ce discours puisse supporter et compléter les autres discours.

Nous verrons à l'occasion...

puisque depuis quelques temps il est clair que
le discours universitaire s'écrit autrement et qu'il doit être
« *uni vers Cythère* », qu'il doit répandre *l'éducation sexuelle*
...nous allons voir comment ça va se faire, à quoi ça
aboutira, il faut surtout pas y faire obstacle.

L'idée même du « *point* » de savoir, se pose très
exactement dans la situation autoritaire du semblant,
que de ce point quelque chose puisse se diffuser
qui ait pour effet d'améliorer, si l'on peut dire,
les rapports inter-sexes, est quelque chose qui
assurément est fait, pour un analyste, pour provoquer
le sourire. Mais après tout, qui sait ?

Nous l'avons dit déjà, le sourire de l'ange est le
plus bête des sourires, il faut donc jamais s'en
targuer, n'est-ce pas.

Mais très assurément il est clair que cette *idée même*,
que la *démonstration*, si je puis dire, au tableau noir
de quelque chose qui se rapporte à *l'éducation sexuelle* n'est
certainement pas fait...

du point de vue du discours de l'analyste,
...pour paraître plein de promesses de *bonnes rencontres*
ou de bonheur, comme on dit de nos jours.

Il y a quand même quelque chose qui - dans mes *Écrits* -
montre, si je puis dire, que ma bonne orientation...

puisque c'est celle dont
j'essaie de vous convaincre
...ne date pas d'hier.

C'est quand même au lendemain d'une guerre, où rien
évidemment ne semblait promettre des lendemains qui
chantent, que j'ai écrit quelque chose qui s'appelle
*Le temps logique et l'assertion de certitude anticipée*⁴¹ où on peut quand même
très très bien lire - si on écrit - pas seulement si
on a de l'oreille, que la fonction de la hâte c'est
la fonction de ce petit(*a*), petit(*a-t*).

⁴¹ Cf. *Écrits*, pp.197-214

Je veux dire que ce dont il s'agit qui mériterait d'être regardé de plus près, c'est pas simplement de ceci, qui est déjà très très articulé, n'est-ce-pas, à savoir d'une petite devinette liée au fait qu'il y a pour trois personnes trois disques blancs et de noirs un de moins, que les choses se jouent en fait.

Et que dans cette extrapolation subjective qui fait que - en apparence - *l'instant de voir, l'instant de voir* deux blancs, celui qui ne sait pas qui il est et qui sait que les deux autres, en tout cas chacun, peuvent se voir tels qu'ils sont, à savoir blancs, et du même coup, si par hasard ils se pensaient noirs et que celui qui pense de départ, le fut lui-même, saurait très bien, du même coup, qu'il est blanc.

Il y a là quelque chose dont j'ai mis seulement en valeur le fait que quelque chose comme une *inter-subjectivité* peut aboutir à une issue salubre, mais qui mériterait assurément d'être regardée de plus près. Très précisément au niveau de ce que supporte chacun des sujets non pas d'être « un entre autres », mais d'être par rapport aux deux autres celui qui est l'enjeu de leur pensée, à savoir très précisément chacun n'intervient dans ce ternaire qu'au titre justement de cet objet petit(*a*) qu'il est sous le regard des autres. C'est ce que sans doute j'aurai l'occasion d'*accentuer* dans ce que j'avancerai plus tard. En d'autres termes ils sont trois, mais en réalité ils sont deux plus (*a*), et c'est bien en ceci que ce deux plus (*a*), au point du (*a*), se réduit non pas aux deux autres mais à un « *Un* + (*a*) ».

Vous savez que là-dessus j'ai déjà utilisé de ces *fonctions* pour essayer de vous représenter l'inadéquat du rapport de l' *Un* à l'autre, ce que j'ai déjà fait en donnant à ce petit (*a*) pour support le nombre irrationnel qu'est le nombre dit « *nombre d'or* ». C'est en tant que du petit (*a*) les deux autres sont pris comme « *Un* + (*a*) » que fonctionne ce quelque chose qui peut aboutir à une sortie dans la hâte.

Cette fonction d'identification, qui se produit dans une articulation ternaire, est celle qui se fonde de ceci que en aucun cas ne peuvent se tenir pour support deux comme tels, que entre deux, quels qu'ils soient, il y a toujours l'« *Un* » et l'autre, le « *Un* » et le petit (*a*), et que l'autre ne saurait dans aucun cas être pris pour un « *Un* » ⁴².

C'est très précisément en ceci que dans l'écrit, quelque chose... quelque chose se joue qui, à partir de ceci de brutal, prend pour « *Un* » tous les *Un* qu'on voudra, que les impasses qui s'en révèlent sont par elles-mêmes pour nous un accès possible à cet être, une réduction possible de la fonction de cet être dans l'amour.

C'est en ceci, en ceci que je veux terminer sur ce terme par où se différencie le signe du *signifiant*.

Le *signifiant*, ai-je dit, se caractérise de ceci :
de représenter un sujet pour un autre signifiant.

De quoi s'agit-il dans *le signe* ?

Depuis toujours la théorie *cosmique* de la connaissance, la conception du monde fait état de l'exemple fameux de « la fumée qu'il n'y a pas sans feu ».

Et pourquoi ici n'avancerais-je pas ce *qu'il me semble*.

C'est que la fumée peut être aussi bien *le signe du fumeur*, et non seulement aussi bien le signe du fumeur,

mais qu'elle l'est toujours par essence, que il n'y a de fumée que de signe du fumeur.

Chacun sait que si vous voyez une fumée au moment où vous abordez une île déserte, vous vous dites tout de suite qu'il y a toutes les chances qu'il y ait là quelqu'un qui sache faire du feu, et jusqu'à nouvel ordre, ce sera un autre homme.

Ce signe, ce signe en tant que le signe n'est pas « *le signe de quelque chose* », mais est le signe d'un effet qui est ce qui se suppose en tant que tel d'un fonctionnement du signifiant, qui est ce que FREUD nous apprend et ce qui est le départ, départ comme tel du discours analytique, à savoir que le sujet ce n'est rien d'autre...

⁴² Cf. séminaire 1966-67, *La logique du fantasme*, séances du 22-02 au 26-04-1967.

qu'il ait ou non conscience
de quel signifiant il est l'effet
...ce n'est rien d'autre comme tel que ce qui glisse
dans une chaîne de signifiants.
Ce n'est rien d'autre que cet effet qui est l'effet
intermédiaire, intermédiaire entre ce qui caractérise
un signifiant et un autre signifiant, c'est d'être
chacun « *Un* », d'être chacun un élément.
Nous ne connaissons rien, nous ne connaissons pas
d'autre - en somme - support par où soit introduit
dans le monde le « *Un* » si ce n'est le signifiant
en tant que tel, et en tant que nous apprenons
à le séparer de ses effets de signifié.

Ce qui donc dans l'amour est visé, c'est le sujet,
le sujet comme tel, en tant qu'il est supposé - à une
phrase - articulé, à quelque chose qui s'ordonne,
peut s'ordonner d'une vie entière, mais ce que nous
visons dans l'amour, c'est un sujet et ce n'est rien
d'autre.

Un sujet comme tel n'a pas grand chose à faire avec
la jouissance, mais par contre, dans la mesure où
son signe, son signe est quelque chose qui est susceptible
de provoquer le désir, là est le ressort de l'amour,
et par là le cheminement que nous essaierons de
continuer dans les fois proches pour vous montrer
où se rejoint l'amour et la jouissance sexuelle.

Tous les besoins, tous les besoins de l'être parlant sont contaminés par le fait d'être impliqués dans une autre satisfaction - soulignez ces trois mots - à quoi ils peuvent faire défaut, les dits besoins j'entends.

Comment ça peut-il se faire ?

Cette première phrase...

que, mon Dieu, en me réveillant ce matin,
je l'ai mise sur le papier, comme ça,
pour que vous l'écriviez

...cette première phrase emporte l'opposition des besoins, si tant est que ce terme...

dont le recours est commun, vous le savez
...puisse si aisément se saisir, puisqu'après tout
il ne se saisit qu'à faire défaut à ce que je viens
d'avancer comme cette autre satisfaction.

L' autre satisfaction ...

tout de même vous devez l'entendre !

...c'est bien ce qui se satisfait au niveau de *l'inconscient*,
et pour autant que quelque chose s'y dit, et ne s'y dit pas
s'il est bien vrai qu'il est *structuré comme un langage*.

Je reprends là, c'est-à-dire d'une certaine distance
de ce à quoi depuis un moment je me réfère,
c'est à savoir la jouissance dont dépend
cette autre satisfaction, celle qui se supporte du langage.
Si comme ça, enfin, dans l'intervalle...

dans l'intervalle des temps

de ce que j'énonce ici

...il vous arrive, ça pourrait vous arriver,
ça pourrait même vous être indiqué par des échos
que vous auriez de ce qu'en traitant il y a *longtemps*...

il y a très longtemps : 58-59

...L'Éthique de la psychanalyse j'ai désigné, enfin ce sur quoi
j'ai insisté en partant de rien de moins que
l'*Éthique à Nicomaque* d'ARISTOTE. Ça peut se lire !

Il n'y a qu'un malheur pour un certain nombre ici,
c'est que ça ne peut pas se lire en français.
C'est manifestement intraduisible.

Il m'est arrivé, il m'est arrivé de m'assurer...

je ne le soupçonnais pas jusqu'à présent
...en m'en faisant venir un exemplaire pendant
que j'étais à la montagne, en m'en faisant venir
un exemplaire qu'on a pu me trouver, grâce à je ne
sais quoi qui arrive dans l'édition...

les éditeurs m'enragent ! Ce n'est pas une raison
pour que je leur fasse de la réclame, en en parlant
justement de ce qu'ils m'enragent
...dans l'occasion c'est pas ça qui m'enrageait
du tout, simplement une traduction qui bien sûr
m'avait servi, à moi comme aux autres...

parce qu'il ne faut pas croire que je lis
comme ça aisément, enfin, le grec
...et alors la traduction, quand elle est en face,
donne un petit support, enfin... Ouais !
Enfin bref, il y avait chez GARNIER autrefois une
chose *qui a pu me faire croire* qu'il y avait une traduction,
d'un nommé VOILLEQUIN, ou VOILQUIN,
je ne sais pas comment ça se prononce.
C'est un universitaire évidemment, c'est pas de sa
faute !... c'est pas de sa faute si le grec ne se
traduit pas en français !
Quoi qu'il en soit, pour avoir eu cette traduction
toute seule, depuis quelques temps les choses s'étant
condensées de façon telle, qu'on ne vous donne plus
chez GARNIER que...

qui s'est en plus réuni à FLAMMARION, ouais !
...on ne donne plus chez GARNIER que le texte français.
Ouais ! Alors quand vous lisez ça, vous n'en sortez pas.
C'est à proprement parler inintelligible.

« *Tout art et toute recherche... je sais pas, je commence hein,
...de même que toute action et toute délibération réfléchie...*
- quel rapport entre ces quatre trucs là ? -
*...tendent semble-t-il vers quelque bien. Aussi a-t-on eu parfois parfaitement raison de définir
le bien : ce à quoi on tend en toutes circonstances. Toutefois... ça vient là-
dessus comme des cheveux sur la soupe, on n'en a pas
encore parlé ...il paraît bien qu'il y a une différence entre les fins* ⁴³ ».

⁴³ Aristote, *Éthique de Nicomaque*, traduction, préface et notes par Jean Voilquin, Paris, GF, 1965, ou *Classique Garnier* (Texte grec + traduction), 1940, même auteur.

Je défie quiconque qui pourra de ce texte s'en débrouiller sans d'abondants commentaires, et qui ne peuvent pas ne pas faire référence...

et je vous assure très péniblement toujours
...au texte grec, pour éclairer cette *masse épaisse*,
dont pourtant il est tout de même *impossible* de penser
que c'est simplement parce que c'est *des notes mal prises*.
On a été, bien sûr, parce que... il vient, il vient
comme ça avec le temps quelques *lucioles* dans l'esprit
des commentateurs, il leur vient à l'idée que s'ils
sont forcés de se donner tant de peine, il y a
peut-être à ça une raison ! enfin, il est pas forcé
du tout que ARISTOTE ce soit impensable.
J'y reviendrai...

Moi ce que j'avais écrit...

enfin, comme ça, sous la forme de ce qui se tape
...ce qui *se trouvait écrit* de ce que j'avais dit de l'*Ethique*,
a paru plus qu'utilisable aux gens mêmes qui *justement*,
à ce moment-là, s'occupaient de me faire... de me
désigner à l'attention de *l'Internationale de Psychanalyse*,
avec le résultat que, que l'on sait.

Mais du même coup, enfin... enfin ça aurait été très
bien si de tout ça il avait quand même flotté
ces quelques réflexions sur ce que la psychanalyse
comporte d'éthique : ça aurait été en quelque sorte
tout profit !

J'aurais fait, moi, plouf !
Et puis *L'Éthique de la psychanalyse* aurait surnagé.
Voilà un exemple...

il faut prendre les choses toujours au plus près
...un exemple de ceci que le calcul ne suffit pas.
Parce que... parce que moi j'ai empêché cette
Éthique de la psychanalyse de paraître !

Je m'y suis refusé simplement, à partir de l'idée que
- mon Dieu - les gens qui ne veulent pas de moi,
moi je ne cherche pas à les convaincre.
Il ne faut pas convaincre : le propre de la *psychanalyse*,
c'est de, de ne pas vaincre, *con ou pas* ! [Rires]
C'était quand même un séminaire pas mal du tout ! [Rires]

À tout prendre, et parce que la chose avait été déjà comme ça une fois *écrite*, et par les soins de quelqu'un⁴⁴ qui ne participait pas du tout à ce calcul de tout à l'heure, qui - lui - avait fait ça, comme ça, franc-jeu, comme argent, de tout cœur... qu'il avait lui alors, qu'il en avait fait un écrit, un écrit de lui. Il ne songeait d'ailleurs pas du tout, bien sûr, à me ravir. Il l'aurait produit tel que, si j'avais bien voulu, bon !
Alors j'ai pas voulu.

Mais ça n'empêche pas que c'est peut-être de tous les séminaires, le seul que je réécrirai moi-même, et dont je ferai un écrit.
Il faut bien que j'en fasse un quoi !
Pourquoi ne pas choisir celui-là.

Bon ! Vous voyez que ce que j'essaie, ce qu'il faut faire, n'est-ce pas, c'est quand même...
disons : il n'y a pas de raison de ne pas se mettre à l'épreuve de voir, une chose comme ça par exemple, en quoi FREUD, en *posant certains termes* comme il a pu, *en pensant* ce qu'il découvrirait...
Comment, comment ce terrain, d'autres le voyaient avant lui ? C'est ça que je dis, une preuve de plus, une façon *autre* d'éprouver ce dont il s'agit, c'est que ce terrain n'est pensable que grâce aux instruments dont on opère, et que les seuls instruments dont nous pouvions voir se véhiculer le témoignage, eh bien c'est des *écrits*.

Il est tout à fait clair, il est rendu sensible par une épreuve toute simple, que même à le lire dans la traduction française, l'*Éthique à Nicomaque*, n'est-ce pas...
vous n'y comprendrez rien bien sûr, mais pas plus qu'à ce que je dis, donc ça suffit quand même
...vous verrez qu'ARISTOTE c'est pas plus *compréhensible* que ce que je vous raconte, et que ça l'est même plutôt moins parce qu'il remue plus de choses, et des choses qui nous sont plus lointaines.

⁴⁴ Mustapha Safouan.

Mais il est clair que cette *autre satisfaction* dont je parlais à l'instant, eh bien c'est exactement celle, repérable de surgir - de quoi ? - ...

eh bien mes bons amis, impossible d'y échapper si vous ne mettez là, au pied du truc, n'est-ce pas *des universaux : du Bien, du Vrai, du Beau*.

Qu'il y ait ces trois significations, spécifications, donne un aspect *pathétique* à l'approche qu'en font certains textes, comme ça, ceux qui relèvent d'une pensée *autorisée*...

je dis *autorisée* avec le sens, entre guillemets, que je donne à ce terme
...légée avec un nom d'auteur.

Il y a certains textes qui nous viennent comme ça de ce que je regarde à deux fois à appeler une culture très ancienne, parce qu'il est clair que c'est pas de « la culture ». La culture en tant que distincte de la société, ça n'existe pas. La culture c'est justement ça, d'ancien, que nous n'avons plus sur le dos que comme une vermine. Parce que nous ne savons pas qu'en faire sinon nous en épouiller, moi je vous conseille de la garder parce que ça chatouille, ça réveille...

Ça réveillera vos sentiments qui tendent plutôt à devenir un peu abrutis sous l'influence des circonstances ambiantes, c'est-à-dire de ce que les autres, qui viendront après, appelleront votre *culture* à vous.

La culture...

la culture qui sera devenue pour eux
de la culture, parce que depuis longtemps
vous serez là-dessous

...tout ce que vous supportez de *lien social*, car en fin de compte il n'y a que ça : ce *lien social* que je désigne du terme de *discours*.

Parce qu'il n'y a pas d'autre moyen de le désigner, dès qu'on s'est aperçu que le *lien social* ne s'instaure que de s'ancrer dans une certaine façon dans le langage, s'imprime, se situe, se situe sur cette « *grouille* », c'est-à-dire l'être parlant.

Faut pas s'étonner, faut pas s'étonner que des discours antérieurs...

et puis il y en aura d'autres
...des discours antérieurs ne soient plus pensables
pour nous, ou très difficilement.

Bon, je veux dire que... en fin de compte de la même
façon que, moi le discours que j'essaye d'amener
au jour, il ne vous est pas - comme ça - tout de
suite accessible de l'entendre, d'où nous sommes
il n'est pas non plus très facile d'entendre
le discours d'ARISTOTE.

Mais est-ce que c'est une raison pour qu'il ne soit
pas pensable ? Il est tout à fait clair qu'il l'est !
C'est simplement quand... quand nous imaginons, enfin,
qu'ARISTOTE veut dire quelque chose, enfin que nous
nous inquiétons de ce qu'il entoure.

Parce qu'après tout, ce qu'il entoure, ce qu'il prend
dans son filet, dans son réseau, ce qu'il retire,
ce qu'il manie... à quoi il a affaire, avec qui il se
bat, qu'est-ce qu'il... qu'est-ce qu'il soutient,
qu'est-ce qu'il supporte, qu'est-ce qu'il travaille,
qu'est-ce qu'il poursuit ?

Mais évidemment, après tout, ce que je venais de vous
lire tout à l'heure, les quatre premières lignes,
vous entendez bien les mots, vous supposez bien que
ça veut dire quelque chose, comme ça, quelque chose,
vous ne savez pas quoi naturellement, mais « *Tout art* »
ou « *toute recherche* », « *toute action* », tout ça :
qu'est-ce que ça veut dire chacun de ces mots ?

C'est quand même parce qu'il en a mis beaucoup à la
suite, et puis que ça nous parvient imprimé après
avoir été écrit, comme ça, pendant longtemps, qu'on
suppose qu'il y a quelque chose qui fait, qui fait
prise au milieu de tout ça, et c'est bien à partir
du moment où nous nous posons la question, la seule :
où est-ce que ça les satisfaisait des trucs comme ça ?
Peu importe quel en fut alors l'usage, on sait que ça
se véhiculait, qu'il y avait des volumes d'ARISTOTE.
Ça nous déroute quand même, et très précisément en
ceci : « *où est-ce que ça les satisfaisait* » n'est
traduisible que de cette façon « *où est-ce qu'il y aurait eu faute à
une certaine jouissance ?* ».

Autrement dit, pourquoi, dans un texte comme ceci, pourquoi est-ce qu'ils se tracassaients comme ça ? Vous avez bien entendu, *faute*, défaut, quelque chose qui ne va pas, quelque chose qui dérape dans ce qui, dans ce qui manifestement est visé, et puis ça commence comme ça tout de suite, au début, le Bien et le Bonheur : « DU BI, DU BIEN, DU BENÊT ⁴⁵ » !

La réalité est abordée avec les appareils de la jouissance, voilà encore une formule que je vous propose, si tant est que nous nous centrons bien sur ceci : que d'*appareil* il n'y en a pas d'autre que le langage.

C'est *comme ça* que chez l'être parlant *la jouissance* est appareillée, et c'est ça ce que dit FREUD, bien sûr si nous *corrigions* cet énoncé qui est celui où je vais en venir tout à l'heure pour l'accrocher, à savoir celui du *principe du plaisir*.

Ce que ça veut dire ?

Pourquoi il l'a dit comme ça ?

Il l'a dit comme ça parce qu'il y en avait d'autres qui avaient parlé avant lui et que c'était la façon qui lui paraissait la plus audible.

C'est très facile à repérer en fin de compte, et cette conjonction d'ARISTOTE avec FREUD, ça aide à ce repérage.

Si je pousse loin au point où maintenant ça peut se faire, si l'inconscient est bien ce que je dis, *structuré comme un langage*, à savoir qu'à partir de là ce langage s'éclaire sans doute de se poser comme *appareil de la jouissance*, mais inversement *la jouissance* aussi, peut-être qu'en elle-même aussi, elle montre qu'elle est en défaut, que pour que ce soit comme ça, il faut quelque chose de son côté qui *boite*.

Qu'est-ce que je vous ai dit : la réalité est abordée avec ça, avec les appareils de jouissance.

Et oui, ça veut pas dire que la jouissance est antérieure à la réalité, c'est là aussi un point où FREUD a prêté à malentendu, quelque part.

⁴⁵ Cf. la sempiternelle publicité de l'époque : DUBO - DUBON- DUBONNET.

Et vous trouverez dans ce qui est classé en français dans les *Essais de Psychanalyse* ⁴⁶...

je vous dis ça pour que vous vous repériez,
si je vous donne simplement *l'indication bibliographique*,
vous saurez même pas où c'est

...c'est dans les *Essais de Psychanalyse*.

Il y a quelque chose qui ressemble, qui ressemble à l'idée d'un *développement*, n'est-ce pas, qu'il y a un *Lust-Ich* avant un *Real-Ich*.

C'est un glissement, c'est un retour à l'ornière, cette ornière que j'appelle le *développement*, et qui n'est qu'une hypothèse de la maîtrise.

Soit disant que le bébé : *rien à faire avec le Real-Ich*.
Pauvre lardon... incapable d'avoir la moindre idée de ce que c'est que le réel !

C'est réservé aux gens que nous connaissons, à ces *adultes*, dont par ailleurs il est expressément dit *qu'ils ne peuvent jamais arriver à se réveiller*.

C'est-à-dire que quand il arrive dans leur rêve quelque chose qui menacerait de passer au réel, ça les affole tellement qu'aussitôt ils se réveillent, c'est-à-dire *qu'ils continuent à rêver* !

Il suffit de lire,
il suffit d'y être un peu,
il suffit de les voir vivre,
il suffit de les avoir en psychanalyse - Ouais ! -
pour s'apercevoir ce que ça veut dire donc, que le
« *développement* ».

Oui, quand on dit *primaire* et *secondaire* pour les processus, il y a peut-être là une sorte de *façon de dire*, qui fait illusion. En tout cas disons que c'est pas parce qu'un processus est dit *primaire*...

on peut bien les appeler comme on veut après tout ...qu'il apparaît le *premier*.

Quant à moi, j'ai jamais regardé un bébé sans... en ayant le sentiment qu'il n'y avait pas pour lui de monde extérieur : il est tout à fait manifeste qu'il ne regarde que ça, et que ça l'excite manifestement !

⁴⁶ S. Freud, *Essais de Psychanalyse*, Paris, Petite bibliothèque Payot, 1981.

Et ce, et ce mon Dieu dans la proportion exacte où il ne parle pas encore.

À partir du moment où il parle, eh ben...

à partir de ce moment là,
très exactement, pas avant
...je comprends qu'il y ait du refoulement.

Le processus est peut-être primaire - du *Lust-Ich* -
et pourquoi pas ?

Il est évidemment primaire dès que nous commencerons
à penser, mais il est certainement pas le premier.

Cette idée du développement qui se confond - avec
quoi ? - avec le *développement de la maîtrise*...

je l'ai dit tout à l'heure
...c'est là qu'il faut quand même avoir un petit peu,
enfin un peu *d'oreille*, comme pour la musique :
je suis *m'être*, je progresse dans la *m'êtrise*,
le développement c'est quand on devient de *plus en plus*
m'être, je suis *m'être* de moi comme de l'Univers.
Ouais, c'est bien là *ce dont je parlais tout à l'heure* : *de con-vaincu*.

L'univers...

à partir de certaines petites - comme ça -
lumières, un peu... que j'ai essayé de vous donner
...l'univers, l'univers c'est une fleur de rhétorique.
Alors ça pourrait peut-être aider à comprendre que...
avec cet écho littéraire, que le *moi*, peut-être aussi,
l'est... fleur de rhétorique sans doute, qui pousse
du pot du *principe du plaisir*, de ce que FREUD appelle
Lustprinzip, et de ce que je définis : « de ce qui se
satisfait du *blablabla* ». Car c'est ça quand je dis que
l'inconscient est structuré comme un langage.
Faut que je mette les points sur les i !

L'univers, vous pouvez peut-être tout de même
maintenant vous rendre compte, à cause de la façon
dont j'ai accentué l'usage de certains mots,
leur application différente dans les deux sexes,
à savoir ce que j'ai accentué du « *tout* » et du « *pas tout* »,
l'univers, c'est là où de *dire tout* réussit...

Ouais ! Est-ce que je vais me mettre
à faire là du William James ?
...Réussit à quoi ?

La réponse...

grâce au point où avec le temps j'ai fini
par vous en faire arriver, où j'espère avoir
fini par vous en faire arriver

... : réussit à faire rater le rapport sexuel de la façon mâle .

Normalement je devrais recueillir ici des *ricanements*,
hélas rien de pareil ! Les *ricanements* devraient
vouloir dire : Ah ! vous voilà donc pris,
deux manière de la rater l'*affaire*, le rapport sexuel.
C'est comme ça que se module la musique de l'*épithalame*.
L'*épithalame*⁴⁷, le duo...

parce qu'il faut quand même
distinguer le duo du dialogue

...l'alternance, la lettre d'amour, ce n'est pas
le rapport sexuel. Ils tournent autour du fait
qu'il n'y a pas de rapport sexuel .

Qu'il y ait donc, la façon mâle de tourner autour
et puis l'autre, que je désigne pas autrement,
parce que c'est ça que cette année je suis en train
d'élaborer, à savoir comment de la façon femelle
ça s'élabore du « *pas tout* ». Seulement comme jusqu'ici
ça n'a pas beaucoup été exploré le *pas tout*, c'est ça
évidemment qui me donne un peu de mal.

Là-dessus je vais vous en raconter une bien bonne
pour vous distraire un peu. Ouais, c'est que, au
milieu de mes sports d'hiver, j'ai cru devoir - pour
tenir une parole - me véhiculer jusqu'à Milan, à une
heure à vol d'oiseau rapide de Milan que c'était,
par le chemin de fer ça faisait une journée entière
d'y aller. Bon, enfin bref, j'ai été à Milan et...

comme moi je ne peux jamais quitter,
parce que je suis comme ça vous comprenez

...j'ai dit que je referais *L'Éthique de la psychanalyse*, mais
c'est parce que je la ré-extrais, je ne peux pas ne
pas rester au point où j'en suis, de sorte que de
donner ce titre *absolument fou* pour une conférence aux
milanais qui n'ont jamais entendu parler de ça :

la psychanalyse dans sa référence au rapport sexuel.

Ben ils sont très intelligents.

⁴⁷ Poème ou chant composé à l'occasion d'un mariage pour célébrer les nouveaux mariés

Ils ont tellement bien entendu qu'aussitôt,
le soir même, dans le journal, il était écrit :
« *Pour le Docteur LACAN, les dames, les « donne », n'existent pas !* » [Rires]
Ben c'est vrai que voulez-vous, si *le rapport sexuel n'existe pas*,
ben, il n'y a pas de dames quoi, hein ! [Rires]
Il y avait une personne qui était furieuse, c'était
une dame du M.L.F. de là-bas [Rires]. Et même qu'il a
fallu... qu'il a fallu que je leur explique,
et j'ai pris le soin de leur expliquer.
Il y en avait en tout cas une qui était vraiment...
ah oui ! Je lui ai dit :
« *Venez demain matin, je vous expliquerai de quoi il s'agit, je vous expliquerai de quoi
il s'agit, que c'est justement de ça que je parle !* ».

J'essaie d'élaborer ce qu'il en est de cette affaire
du rapport sexuel à partir de ceci : que, s'il y a un
point d'où ça pourrait s'éclairer...

 puisque justement il y a *quelque chose*
 là qui ne se réunit pas
...c'est justement du côté des dames, pour autant que
c'est, de l'élaboration du *pas tout* qu'il s'agit... qu'il
s'agit de frayer la voie, ce qui est mon vrai sujet
de cette année - derrière cet *Encore* - qui est... ben
voilà : un des sens, que j'essaie - encore - et après
d'autres.

Ça veut dire que c'est peut-être par une autre voie
que j'arriverai à faire sortir quelque chose,
qui ne soit pas tout à fait ce qui s'est sorti
jusqu'à présent sur la sexualité féminine.
Parce que quand même c'est bien intéressant,
et il est même frappant que... il y a une chose en tout
cas qui de ce *pas tout* donne un témoignage éclatant,
avec une de ces nuances, une de ces oscillations de
signification qui se produit, parce que la langue
ça doit tout de même nous habituer à ça.
Vous voyez ce que ça change de sens, le *pas tout*, quand
je vous dis :

« *Nos collègues analystes, sur la sexualité féminine, elles ne nous disent pas tout !* ».
C'est même tout à fait frappant, parce qu'on ne peut
pas dire que ce soit elles qui aient fait avancer
d'un bout la question. Je parle de *la sexualité féminine*.

Elles n'ont pas plus de raisons que les autres de ne pas en savoir un bout, il doit y avoir à ça une raison plus interne, liée justement à cette structure de l'appareil de la jouissance.

Bon alors, pour en revenir donc à ce que tout à l'heure je me soulevais à moi-même, bien tout seul, comme objection, à savoir que : qu'il y avait une *façon de rater* mâle et puis une autre. Je parle de rater le rapport sexuel, ce qui en est la seule forme de réalisation si comme je le pose *il n'y a pas de rapport sexuel*.

Alors donc, quand je dis que, dire tout réussit, hein, ça n'empêche pas de dire *pas tout* de réussir aussi, à condition que ce soit de la même manière, c'est-à-dire que ça rate. Il ne s'agit pas d'analyser *comment ça réussit*. Il s'agit de répéter jusqu'à plus soif *pourquoi ça rate*.

Pourquoi ça rate, c'est objectif.

J'y ai déjà insisté. C'est même tellement frappant que c'est objectif, que c'est là-dessus qu'il faut centrer dans *le discours analytique* ce qu'il en est de l'objet

C'est l'objet.

C'est pas la peine de chercher...

comme je l'ai déjà dit depuis longtemps ...le bon et le mauvais objet, et en quoi ils diffèrent : l'objet n'est ni bon... il y a le bon, il y a le mauvais, oh la la ! justement, aujourd'hui j'essaie d'en partir - hein ! - de ce qui a affaire avec *le bon*, *le bien*, et ce qu'énonce FREUD.

Mais l'objet c'est un raté, c'est l'essence de l'objet le ratage. Vous remarquerez - hein - que j'ai parlé de l'essence - hein - tout comme ARISTOTE...

Et puis après !

Ça veut dire que ces vieux mots sont tout à fait utilisables.

Enfin, dans un temps où je piétinais moins qu'aujourd'hui...

c'est même là que j'en suis passé, tout de suite après ARISTOTE

...j'ai dit que si quelque chose avait un peu aéré l'atmosphère après tout ce piétinement grec autour de l'eudémonisme...

ça veut dire le bonheur, tout simplement,
ça, ça se traduit
si quelque chose les avait tirés de là, c'était la découverte de l'*utilitarisme*.

Ça a fait sur les auditeurs que j'avais alors *ni chaud ni froid*, parce que l'*utilitarisme* ils n'en avaient jamais entendu parler, de sorte qu'ils ne pouvaient pas faire d'erreur et qu'ils ne pouvaient pas croire que c'était le recours à l'utilitaire.
Je leur ai expliqué ce que c'était que l'*utilitarisme* au niveau de BENTHAM...

c'est-à-dire pas du tout ce qu'on croit, et qu'il faut pour ça lire la Théorie, *Theory of fictions* ⁴⁸
...et que l'utilitarisme, ça ne veut pas dire autre chose que ça :

c'est que les vieux mots - c'est de ça qu'il s'agit - ceux qui servent déjà, eh ben, c'est à *quoi* ils servent qu'il faut penser. Rien de plus.
Et ne pas s'étonner du résultat quand on s'en sert.
On sert à quoi ils servent :

« à ce qu'il y ait de la jouissance qu'il faut », si vous me suivez jusqu'à présent, à ceci près que...

grâce à quelque chose, que je ne peux tout de même pas toujours tout réévoquer, de ce que j'ai mis d'accent sur l'équivoque entre *faillir* et *falloir* ⁴⁹
...ceci nous mène « à ce qu'il y ait la jouissance qu'il faut »,

à la traduire : « à ce qu'il y ait là, jouissance qu'il ne faut pas ».

Oui, j'enseigne là quelque chose de positif comme on dit, à ceci près que ça s'exprime par une négation.
Et pourquoi ça serait pas aussi *positif* qu'autre chose ?
Le nécessaire, ce que je vous propose d'accentuer de ce mode, *ce qui ne cesse* - de quoi ? - eh ben justement, *de s'écrire*, c'est une très bonne façon de répartir au moins quatre catégories modales.

Je vous expliquerai ça une autre fois, mais je vous en donne un petit bout de plus pour cette fois-ci.

⁴⁸ J. Bentham, *De l'ontologie et autres textes sur les fictions*, Points Seuil n° 353, 1997.

⁴⁹ Le verbe *faillir* se conjugue au présent : je faux, tu faux, il faut... donc comme *falloir* : il faut...

Ce qui ne cesse de ne pas s'écrire, c'est une catégorie modale qui n'est justement pas celle que vous auriez attendue pour s'opposer au *nécessaire*...

qui aurait été plutôt *le contingent*
...mais figurez-vous que *le nécessaire* est conjugué à *l'impossible*.
Et ce « *ne cesse de ne pas s'écrire* », c'en est l'articulation.
Mais laissons !

Le nécessaire en tant *qu'il ne cesse de s'écrire*, c'est que ce qui se produit c'est « *la jouissance qu'il ne faudrait pas* ». C'est là le corrélat de ce *qu'il n'y ait pas de rapport sexuel*. Et c'est le substantiel de la fonction phallique.

Alors maintenant je reprends au niveau du texte.
C'est « *la jouissance qu'il ne faudrait pas* » que j'ai cru dire conditionnel.

Ce qui nous suggère pour son emploi *la protase, l'apodose*⁵⁰, c'est :

« *s'il n'y avait pas ça, ça irait mieux* »

conditionnel dans la seconde partie.

L'implication matérielle, celle, dont les Stoïciens se sont aperçus que c'était peut-être ce qu'il y avait de plus solide dans la logique.

La jouissance, donc : comment allons-nous exprimer ce « *qu'il ne faudrait pas* » à son propos, sinon par ceci : *s'il y en avait une autre* que la jouissance phallique...

là, comme ça, pour que vous ne perdiez pas la corde, c'est affreux mais si je vous parle comme ça, comme j'ai pris mes notes ce matin, vous perdrez le fil

... *s'il y en avait une autre, il ne faudrait pas que ce soit celle-là*.

C'est très joli.

Il faut user, hein, il faut user, mais user vraiment, savoir user, user jusqu'à la corde de choses comme ça, bêtes comme chou, des vieux mots.

C'est ça l'utilitarisme.

⁵⁰ Apodose : Nom féminin. Seconde partie de la phrase dans l'analyse mélodique, et d'intonation inverse à la protase. Proposition, qui après la subordonnée conditionnelle indique la conséquence, le résultat.

Ex : *s'il n'y avait pas ça* (protase), *s'il n'y avait pas ça, ça irait mieux* (apodose).

Et ça a permis un grand pas pour décoller des vieilles histoires, là, d'*universaux* où on était engagé depuis PLATON et ARISTOTE, et où ça avait traîné pendant tout le Moyen-âge, et où ça étouffe encore LEIBNIZ, au point qu'on se demande comment il a été aussi intelligent.

Oui, *s'il y en avait une autre, il ne faudrait pas que ce soit celle-là.*

Écoutez ça !

Qu'est-ce que ça désigne « *celle-là* » ?

Ça désigne ce qui dans la phrase est l'autre ?

Ou celle d'où nous sommes partis pour désigner cette autre, comme autre ?

Parce qu'enfin, si je dis ça qui se soutient au niveau de l'implication matérielle, parce qu'en somme la première partie désigne quelque chose de faux

« *s'il y en avait une autre* » :

il n'y en a pas d'autre que la jouissance phallique.

Sauf celle sur laquelle la femme ne souffle mot, peut-être parce qu'elle ne la connaît pas, celle qui la fait *pas toute* en tout cas.

Il est donc faux, hein, qu'il y en ait une autre.

Ce qui n'empêche pas la suite d'être vraie.

À savoir qu'« *il ne faudrait pas que ce soit celle-là* ».

Vous savez que c'est tout à fait correct, que quand le vrai se déduit du faux c'est valable, ça colle, l'implication.

La seule chose qu'on ne peut pas admettre, c'est que du vrai suive le faux.

Pas mal foutue la logique !

Qu'ils se soient aperçus de ça tous seuls, ces Stoïciens, il y avait CHRYSIPPE⁵¹, et puis il y en avait un autre qui n'était pas du même avis.

Mais quand même, il ne faut pas croire que c'était des choses qui n'avaient pas de rapport avec *la jouissance*. Il suffit de faire réhabiliter ces termes.

Il est donc faux « *qu'il y en ait une autre* », ce qui nous empêchera pas de jouer une fois de plus de l'*équivoque*, et à partir non pas de *faillir* mais de *faux*, et de dire qu'« *il ne faudrait pas que ce soit celle-là* ».

⁵¹ Cf. Richard Dufour, Chrysippe, Œuvre philosophique, Les belles lettres, Paris, 2004.

À supposer qu'il y en ait une autre, mais justement il n'y en a pas, et du même coup, c'est pas parce qu'il n'y en a pas...

et que c'est de ça que dépend le « *il ne faudrait pas* » ...pour que le couperet n'en tombe pas moins sûr.

Eh bien *celle-là* qui n'est pas l'autre, celle dont nous sommes partis, il faut que *celle-là* soit *faute*, entendez-le culpabilité, et faute de l'autre, de celle qui n'est pas.

Ce qui nous ouvre comme ça latéralement, je vous le dis, comme ça, au passage, ce petit aperçu qui a tout son poids dans une *métaphysique*. Il peut arriver des cas où ça soit pas seulement nous qui allions *chercher* un truc pour nous rassurer dans cette *mangeoire* de la *métaphysique*.

Nous pouvons aussi, nous, lui refiler quelque chose et, bien *que le non-être ne soit pas*, il faut quand même pas oublier qu'à tout instant, si ceci que j'ai dit - *que le non-être ne soit pas* - si ceci est porté par la parole au compte de l'être dont c'est la faute...

dont c'est la faute *que le non-être ne soit pas* ...et c'est bien vrai d'ailleurs que c'est sa faute parce que si l'être n'existait pas, on serait bien plus tranquille avec cette question du non-être, et c'est donc bien mérité qu'on le lui reproche, à savoir qu'il soit en faute.

C'est bien pour ça aussi que, si c'est bien vrai ce que je vous débite, qui me met en rage à l'occasion, ce dont je suis parti, je suppose que vous ne vous en souvenez pas, c'est que quand je m'oublie au point de... de « *poublier* », c'est-à-dire « *toublier* », il y a du « *tout* » là-dedans, eh bien je mérite d'écoper. D'écoper que ce soit de moi qu'on parle, et pas du tout de mon livre.

Exactement comme ça se passait - enfin c'est partout pareil - à Milan où c'est peut-être pas tout à fait de moi qu'on parlait quand on disait que pour moi « *les dames n'existent pas* », mais c'est certainement pas de ce que je venais de dire.

Bon, alors revenons-en à notre ARISTOTE après cet éclaircissement que nous avons fait.
Qu'en somme cette *jouissance*, cette *jouissance* c'est-à-dire ce qui vient à *celui qui parle*, et pas pour rien, c'est parce que déjà, parce que c'est un *petit prématuré*. Il a quelque chose à faire avec ce fameux rapport sexuel dont il n'aura que trop l'occasion de s'apercevoir qu'il n'existe pas...
C'est donc bien plutôt *en second*...

en second qu'en premier
...et dans FREUD il y en a la marque, il y en a des traces :
s'il a parlé d'*Urverdrängung*, de *refoulement primordial*, c'est bien parce que justement le vrai, le bon, le refoulement de tous les jours, eh ben justement il est pas premier, il est *second*.

On la refoule, la dite jouissance, ben parce qu'il ne convient pas qu'elle soit *dite*, et ceci pour la raison justement que le *dire* n'en peut être que ceci :
comme jouissance : elle *ne convient pas*, ce que j'ai déjà avancé tout à l'heure par ce biais :
qu'elle n'est pas celle qu'il faut,
qu'elle est celle qu'il ne faut pas.

Le refoulement ne se produit qu'à attester dans tous les dires, dans le moindre des dires, ce qu'il y a d'impliqué de ce dire que je viens d'énoncer :
que la jouissance ne convient pas, *non decet*.
Ne convient pas à quoi ?
Au *rapport sexuel* en ce sens qu'à cause de ce *qu'elle parle*, ladite jouissance, lui, le *rapport sexuel*, n'est pas.

C'est bien pour ça que, elle fait... elle fait mieux de se taire, avec le résultat que ça rend *le rapport sexuel*, dans *son absence même*, encore un peu plus lourd, ou plus lourde si c'est de l'absence qu'il s'agit.
C'est bien pour ça que... qu'en fin de compte elle se tait pas, et que le premier effet du refoulement c'est que, c'est qu'elle parle d'*autre chose*.
Et c'est ce qui fait le ressort...

comme je l'ai lourdement indiqué
...c'est ce qui fait de la métaphore le ressort.
Voilà !

Vous voyez le rapport de tout ça avec l'utilité,
cet *utilitaire* ça vous rend capable *de servir à quelque chose*.
Et ceci faute de savoir jouir autrement qu'à être...
qu'à être joui, ou joué puisque c'est justement
la jouissance qu'il ne faudrait pas.

Eh bien, c'est à partir de là, c'est à partir de ce
pas à pas qui m'a fait aujourd'hui scander quelque
chose d'essentiel, qu'il nous faut aborder...

et je vous en laisserai le temps
à vous congédier maintenant
qu'il nous faut aborder cet éclairage que peuvent
prendre l'un de l'autre, ARISTOTE et FREUD,
d'interroger comment pourrait bien se... se...
s'épingler, de se traverser l'un l'autre,
ce dont ARISTOTE au *Livre VII* de la dite *Éthique de Nicomaque*
pose la question à propos... à propos... à propos
du plaisir.

Comme le plaisir de cette façon non douteuse, ce qui
lui paraît le plus sûr, à se référer à la jouissance
ni plus ni moins, il pense sans aucun doute,
que c'est là quelque chose qui ne peut que se *distinguer*
du besoin, ces besoins dont je suis parti dans ma
première phrase.

Là il s'agit, dit-il, de ce qu'il encadre de *la génération*,
c'est-à-dire de ce qui se rapporte au *mouvement*.

Pour lui - ARISTOTE - le mouvement, en raison de ce
qu'il a mis au centre de son monde...

de ce monde à jamais maintenant

foutu le camp à *vau-l'eau*

...de ce qu'il ait mis au centre : *le moteur immobile* ⁵²,

c'est dans la ligne de ce qui suit immédiatement...

à savoir *le mouvement* que ce *moteur immobile* sait causer

...c'est un peu plus loin encore

pour ce qu'il en est de ce qui naît et de

ce qui meurt, de ce qui s'engendre et se corrompt

...que les besoins bien sûr se situent :

les besoins, ça se satisfait par le mouvement.

⁵² Cf. L'argument du mouvement d'après Aristote, in Sylvain Roux : *La recherche du principe chez Platon, Aristote et Plotin*, éd. Vrin, 2004.

Chose étrange, comment se fait-il que nous devions, sous la plume de FREUD, précisément retrouver ça dans l'articulation de ce qu'il en est du *principe du plaisir* ? Quelle équivoque fait que dans FREUD, le *principe du plaisir* ne s'évoque que de ce qui vient d'excitation, et de ce que cette excitation provoque de mouvement pour s'y dérober ?

Quelle chose étrange que ce soit là ce qui vient sous la plume de FREUD à devoir être traduit par *principe du plaisir*, quand dans ARISTOTE assurément, il y a là quelque chose qui ne peut être considéré que comme une *atténuation de peine*, mais sûrement pas comme un *plaisir*. Si ARISTOTE vient à épingleur quelque part ce qui est du plaisir, ça ne saurait être que dans ce qu'il appelle, et qu'on ne peut traduire en français que comme une activité, ce qu'il appelle ἐνέργεια [energeia], et dans l'occasion encore n'y en a-t-il que de choisies qu'il peut promouvoir à cette fonction d'éclairer ce qu'il en est du plaisir.

Chose très étrange, chose très étrange, les exemples qu'il en donne...

et bien sûr non sans cohérence
...ce sont le « voir ».
C'est là pour lui où réside le plaisir suprême, et en même temps celui qu'il distingue du niveau où il plaçait la γένεσις [genesis] la *génération* de quelque chose, celle qu'il repousse du cœur, du centre, du pur plaisir.

Nulle peine n'a besoin de précéder le fait que nous « voyons », pour que « voir » soit un plaisir.

C'est amusant que mise sur ce pied, mise sur cette voie, posée comme ça - la question - il lui faille...

consultez toujours le Livre VII
...mettre en avant - quoi ? - ce que le français ne peut traduire autrement...

faute... faute de mot qui soit équivoque
...que « *odor* ».

Ici ARISTOTE met sur le même plan l'olfaction, et ce qui est étrange, et la vision.

Et il en a un vif sentiment de diversité de la chose, et aussi que le plaisir...

si opposé que semble ce second sens au premier ...le plaisir s'en trouvait supporté.

Et il y ajoute troisièmement : l'« *entendre* ».

Bon, puisque nous arrivons tout près de quarante cinq, je peux bien amorcer, ne pas vous laisser en *devinette*, la remarque qu'à s'avancer sur cette voie, mais ne reconnaissez-vous pas que sur cette voie...

dont, après tout, il faut que nous ayons déjà fait le pas que je vous ai dit tout à l'heure ...de voir que la jouissance se réfère centralement à « *celle-là qu'il ne faut pas* », « *qu'il faudrait* » pour qu'il y ait du rapport sexuel, mais qui y reste toute entière accrochée, ce qui surgit sous la pointe, sous l'épingle dont le désigne ARISTOTE - c'est quoi ? - c'est très exactement ce que l'expérience analytique nous permet de repérer comme étant...

d'au-moins un côté de l'identification sexuelle, le côté mâle pour le nommer ...ce qui se repère d'être l'*objet* justement.

L'*objet* qui se met à la place de ce qui de l'Autre ne saurait être aperçu.

C'est pour autant que l'*objet(a)* joue quelque part...

et d'un départ, d'un seul : du mâle ...le rôle de ce qui *vient à la place* du partenaire manquant, que se constitue - mais quoi ? - ce dont nous avons l'usage de voir surgir aussi à la place du réel, à savoir *le fantasme*.

Mais je suis presque au regret d'en avoir, de cette façon, dit assez, ce qui veut dire toujours trop dit, puisque si l'on ne voit pas la différence, la différence radicale de ce qui se produit de l'autre côté, à savoir à partir... je ne peux pas dire de *la femme*...

puisque justement ce que la prochaine j'essaierai d'énoncer d'une façon qui se tienne, qui se tienne et soit assez complète pour que puissiez vous en supporter le temps que durera ensuite la reprise, c'est-à-dire un demi mois

...que du côté de *La femme*...
mais marquez ce « La » de ce trait oblique dont je désigne chaque fois que j'en ai l'occasion ce qui doit se barrer à partir de *La femme*, c'est d'autre chose que de *l'objet(a)*, je vous l'énoncerai la prochaine fois, qu'il s'agit dans ce qui vient à suppléer à - ce rapport sexuel - n'être pas.

Je peux bien vous avouer que j'espérais que les vacances dites scolaires auraient éclairci votre assistance. Il y a trop longtemps que... que je désirerais vous parler comme ça, en me promenant un petit peu entre vous, ça faciliterait *certaines choses* me semble-t-il.

Mais enfin, puisque cette satisfaction m'est refusée j'en reviens à ce dont je suis parti la dernière fois de ce que j'ai appelé *une autre satisfaction*, cette *satisfaction* de la parole.

Une autre satisfaction, celle...

je le répète, c'est le début

de ce que j'ai dit la dernière fois

...celle qui répond à la « *jouissance qu'il fallait* » juste...

juste pour que ça se passe entre ce que

j'abrègerai de les appeler *l'homme* et *la femme*

...et qui est la *jouissance phallique*.

Notez ici la modification qu'introduit ce mot « *juste* ». Ce « *juste* », ce justement est un « *tout juste* », *tout juste réussi*, ce qui je pense vous est sensible, de donner justement l'*envers* du raté.

Ça réussit « *tout juste* » et déjà nous voici là portés, puisque la dernière fois, du moins je l'espère, le plus grand nombre était là qui sait que j'étais parti d'ARISTOTE, de voir là en somme justifié ce qu'ARISTOTE apporte de la notion de la justice comme le « *juste milieu* ».

Peut-être certains d'entre vous ont-ils vu, quand j'ai introduit ce « *tout* » qui est dans le « *tout juste* », que j'ai fait là une sorte de contournement, de *contournement* qui était pour éviter le mot de *prosdiorisme*⁵³ qui désigne justement, ce « *tout* », ce « *quelque* » à l'occasion, qui ne manquent dans aucune langue.

⁵³ Lacan introduit le prosdiorisme dans la séance du 12-1-72 de ... *ou pire*. Il s'agit des premiers « quantificateurs » tels que le « un », le « quelque », le « tous ». Cf. [La philosophie du langage exposée d'après Aristote](#), M. Séguier, 1838.

Que ce soit le prosdiorisme - le « *tout* » - qui dans l'occasion vient à nous faire glisser de *la justice* d'ARISTOTE à *la justesse*, à la « *réussite de justesse* », c'est bien là ce qui me légitime à avoir d'abord produit cette entrée d'ARISTOTE du fait que ça ne se comprend pas tout de suite comme ça.

Et que, somme toute, ARISTOTE s'il ne se comprend pas si aisément en raison de la distance qui nous sépare de lui, c'est bien là ce qui me justifiait, quant à moi, à vous dire que *lire* n'est pas du tout quelque chose qui nous oblige à comprendre, il faut le lire d'abord.

Et c'est bien ce qui fait qu'aujourd'hui, enfin, peut-être d'une façon qui apparaîtra à certains de paradoxe, je vais vous conseiller de lire un livre dont le moins qu'on puisse dire, c'est qu'il me concerne, ce livre s'appelle *Le titre de la lettre* ⁵⁴, il est paru aux éditions Galilée, collection : *A la Lettre*.

Je vous en dirai pas les auteurs qui me semblent en l'occasion jouer plutôt le rôle de sous-fifres, mais ce n'est pas pour autant diminuer leur travail, car je dirai que c'est quant à moi avec la plus grande satisfaction que je l'ai lu.

Et c'est en somme l'épreuve à laquelle je désirerais soumettre votre auditoire, plutôt que de recommander, de faire clairon à la parution de tel ou tel livre. Ce livre écrit en somme dans *les plus mauvaises intentions...*

comme vous pourrez le constater
à la trentaine de dernières pages
...est quand même un livre dont je ne saurais trop encourager la diffusion.

Je peux dire d'une certaine façon, que s'il s'agit de lire, je n'ai jamais été si bien lu, au point de pouvoir dire que d'un certain côté je pourrais dire « *avec tellement d'amour* ».

Bien sûr, comme il s'avère, par la chute du livre, c'est un amour dont le moins qu'on puisse dire est que sa doublure habituelle dans la théorie analytique n'est pas sans pouvoir être évoquée.

⁵⁴ Philippe Lacoue-Labarthe, Jean-Luc Nancy, *Le titre de la lettre. Une lecture de Lacan*, Paris, Galilée, 1973 et 1990.

Il me semble que ça serait trop dire...
et puis peut-être même, est-ce trop en dire que
mettre là-dedans d'une façon quelconque les *sujets*
...ça serait peut-être là, trop les reconnaître en tant
que sujets que d'évoquer leurs sentiments.

C'est un modèle de bonne lecture.
Au point que je peux dire que je regrette de n'avoir
obtenu de ceux qui me sont proches jamais rien qui,
à mes yeux, soit équivalent.
Les auteurs, puisqu'il faut bien tout de même que
je les désigne, ont cru devoir se limiter...
et mon Dieu pourquoi ne pas les en complimenter,
puisque la condition d'une lecture
c'est évidemment qu'elle soit en place,
qu'elle s'impose à elle-même des limites
...et ils se sont attachés à mon article, cet article
recueilli dans mes *Écrits* qui s'appelle *L'instance de la lettre* ⁵⁵.

Je veux dire que pour ponctuer par exemple ce qui me
distingue de ce qui peut être compris de SAUSSURE,
je ne dis pas plus, ce qui m'en distingue,
ce qui fait que je l'ai, comme ils disent, « *détourné* »,
on ne peut vraiment pas mieux faire.

À quoi cela mène de fil en aiguille ?
À cette impasse qui est bien celle que je désigne
concernant ce qu'il en est dans le discours, dans le
discours analytique, de l'abord de la vérité et de
ses paradoxes.

C'est là sans doute quelque chose où à la fin,
je ne sais quoi...

et je n'ai pas autrement à le sonder
...je ne sais quoi échappe à ceux qui se sont imposés
cet extraordinaire travail, tout se passant donc
comme si ce soit justement à l'impasse, où tout mon
discours est fait pour les mener, qu'ils se tiennent
quitte, qu'ils se déclarent...

ou me déclarent ce qui revient au même
... au point où ils en parviennent, être quinauds ⁵⁶.

⁵⁵ *L'instance de la lettre dans l'inconscient ou la raison depuis Freud*, in *Écrits*, Paris, Seuil, 1966, pp. 493-528,
ou *Points Seuil Essais n°5* (t.1) pp. 490-526.

⁵⁶ Quinaud : (adjectif) penaud, confus, honteux.

Mais justement, c'est là où je trouve tout à fait indiqué que vous vous affrontiez vous-mêmes - je le souligne - jusqu'aux conclusions dont vous verrez que somme toute on peut les qualifier de *sans-gêne*. Jusqu'à ces conclusions, le travail se poursuit d'une façon où moi, je ne puis reconnaître qu'une valeur d'*éclaircissement*, de *lumière*, tout à fait saisissant.

Si cela pouvait par hasard, enfin, éclaircir un petit peu vos rangs étant donné ce par quoi j'ai commencé, je n'y verrais pour moi qu'avantage, mais après tout je ne suis pas sûr parce que... pourquoi puisque vous êtes toujours ici aussi *nombreux*, ne pas vous faire confiance : que rien enfin ne vous rebute assurément.

Jusqu'à ces trente ou vingt dernières pages, je ne les ai pas comptées parce qu'à la vérité ce sont celles-là, celles-là seulement que j'ai lues en diagonale, les autres vous seront d'un confort que somme toute je peux vous souhaiter.

Là-dessus, ce que j'ai aujourd'hui à vous dire, c'est bien ce que je vous ai annoncé la dernière fois. C'est à savoir de pousser plus loin ce qu'il en est quant à ce sur quoi j'ai terminé.

C'est à savoir la conséquence de ce que j'ai cru...

non certes sans avoir

longtemps cheminé pour autant

...de ce que j'ai cru devoir énoncer de ce qu'il y a entre les sexes...

entre les sexes chez l'être parlant

qui, *de rapport, ne fasse pas*, et comment en somme c'est à partir de là seulement, que se puisse énoncer ce qui, *à ce rapport, supplée*.

Il y a longtemps que là-dessus j'ai scandé d'un certain « *Y'a d'l'Un* »⁵⁷ ce qui fait le premier pas dans cette démarche.

Ce « *Y'a d'l'Un* », c'est le cas de le dire, ça n'est pas simple.

⁵⁷ Cette formule apparaît dans la séance du 15-3-72 du séminaire ... *ou pire*.

Bien sûr dans la psychanalyse, ou plus exactement puisqu'il faut bien le dire, dans le discours de FREUD, ceci s'annonce de l'Éros, de l'Éros défini comme fusion de ce qui du deux fait un, et à partir de là mon Dieu de proche en proche, est censé tendre à ne faire qu'*Un* d'une multitude immense.

Moyennant quoi comme il est clair que même tous tant que vous êtes ici - multitude assurément ! - non seulement vous ne faites pas qu'*Un* mais n'avez aucune chance, fût-ce à communier comme on dit dans ma parole, d'y parvenir comme il ne se démontre que trop et tous les jours.

Il faut bien que FREUD fasse surgir cet autre facteur qui doit bien faire obstacle à cet Éros universel sous la forme du Thanatos, de *la réduction à la poussière*.

C'est évidemment chose permise *métaphoriquement* à FREUD, grâce à cette bienheureuse découverte des deux unités du *germen* : cet ovule et ce spermatozoïde dont, grossièrement, l'on pourrait dire que c'est de leur fusion que s'engendre - quoi ? - *un nouvel être*.

Et aussi bien à se limiter à deux éléments qui se conjoignent, à ceci près qu'il est bien clair qu'à regarder les choses de plus près, la chose ne va pas sans une *méiose*, sans une soustraction tout à fait manifeste, au moins pour l'un des deux, je veux dire juste d'avant le moment même où la conjonction se produit, la soustraction de certains éléments qui, bien sûr, ne sont pas pour rien dans *l'opération finale*.

Mais la métaphore biologique est assurément, ici encore beaucoup moins qu'ailleurs, ce qui peut suffire à nous conforter. Si l'inconscient est bien ce que je dis d'*être structuré comme un langage*, c'est au niveau de *la langue* qu'il nous faut interroger cet Un, cet Un dont bien entendu la suite des siècles a fait retentissement, résonance infinie, ai-je besoin ici d'évoquer les néoplatoniciens et toute la suite ?

Peut-être aurai-je encore tout à l'heure à mentionner très rapidement cette aventure, puisque ce qu'il me faut aujourd'hui, c'est très proprement désigner d'*où* la chose non seulement peut mais doit être prise de notre discours, de ce discours nouveau, de ce renouvellement qu'apporte dans le domaine de l'Éros ce que notre expérience apporte.

Il faut bien partir de ceci, que ce « *Y'a d'l'Un* » est à prendre de l'accent qu'*Y'a d'l'Un*...

et justement puisqu'il n'y a pas de *rapport* ...qu'*Y'a d'l'Un* et *d'l'Un* tout seul, que c'est de là que se saisit le nerf de ce qu'il en est concernant ce qu'après tout il nous faut bien appeler du nom dont la chose retentit tout au cours des siècles, à savoir celui de *l'amour*.

Dans l'analyse nous n'avons affaire qu'à ça. Et ce n'est pas, ce n'est pas par une autre voie qu'elle opère.

Voie singulière à ce qu'elle seule ait permis de dégager ce dont - moi qui vous parle - j'ai cru devoir le supporter...

je veux dire ce *transfert*, et nommément en tant qu'il ne se distingue pas de l'amour ...de la formule : « *le sujet supposé savoir* ».

Et là, je pense que tout au long de ce que je vais aujourd'hui avoir à énoncer, je ne puis pas manquer de marquer la résonance nouvelle que peut prendre pour vous, à tout ce qui va suivre, ce terme de *savoir*. Peut-être, même dans ce que tout à l'heure vous m'avez vu flotter, reculer, hésiter à faire verser d'un sens ou de l'autre, de l'amour ou de ce qu'on appelle encore la haine.

Pensez qu'en somme, si...

comme vous le constaterez, ...ce à quoi je vous invite expressément à *prendre part*, à savoir à une lecture dont la pointe est faite expressément pour - disons - me déconsidérer ce qui n'est certes pas devant quoi peut reculer quelqu'un, qui ne parle en somme que de la *désidération* et qui ne vise rien d'autre.

Qu'en somme, là où cette pointe porte, ou plus exactement paraît aux auteurs soutenable, c'est justement d'une dé-supposition de mon savoir. Et pourquoi pas ? Pourquoi pas, s'il s'avère que ce doit être là, la condition de ce que j'ai appelé la lecture ? Que sais-je, après tout, que puis-je présumer de ce que savait ARISTOTE ? Peut-être *mieux* je le lirai à mesure que ce savoir je le lui suppose *moins*. Telle est la condition d'une stricte mise à l'épreuve de la lecture. Et c'est là celle dont en somme je ne m'esquive pas.

Il est certes difficile...

Il serait peu conforme à ce qu'*en fait*, il nous est offert de lire par ce qui du langage existe, à savoir ce qui vient à se tramer d'effet de son ravinement, vous savez que c'est ainsi que j'en définis l'écrit. Il serait me semble-t-il, dédaigneux de - au moins - ne pas traverser ou faire écho de ce qui au cours des âges et d'une pensée qui s'est appelée...

je dois dire improprement
...philosophique, de ce qui au cours des âges s'était élaboré sur l'*amour*.

Je ne vais pas faire ici une revue générale. Mais je pense que vu le genre de têtes, enfin, que je vois ici faire *flocon*, vous devez quand même avoir entendu parler que du côté de la philosophie, l'*amour de Dieu*, dans cette affaire, a tenu une certaine place et qu'il y a là un fait massif, dont au moins latéralement, le discours analytique ne peut pas ne pas tenir compte.

Comme ça, des personnes bien intentionnées...

c'est bien pire que celles qui le sont mal
...des personnes bien intentionnées...

quand, comme on dit quelque part dans ce livret, j'ai été, à ce qu'il y a là écrit, *exclu* de Sainte-Anne, je n'ai pas été *exclu*, je me suis retiré, c'est très différent, mais enfin qu'importe, nous n'en sommes pas là, d'autant plus que ces termes d'*exclu*, d'*exclure*, dans notre topologie, ont toute leur importance

...des personnes bien intentionnées se sont trouvées en somme surprises d'avoir écho, ce n'était qu'un écho, mais comme ces personnes étaient - mon Dieu, il faut bien le dire, de la pure tradition philosophique - et de celle qui se réclame...

c'est bien en ça que je la dis pure
...il n'y a rien de plus philosophique que le matérialisme, et le matérialisme se croit obligé, Dieu sait pourquoi c'est le cas de le dire, d'être en garde contre ce Dieu dont j'ai dit qu'il a dominé, dans la philosophie, tout le débat de l'amour.

Le moins qu'on puisse dire est qu'une certaine gêne... vu le pont, le tremplin, le maintien pour moi d'une audience, qui m'était offert à partir de cette intervention chaleureuse, c'est que je mettais entre l'homme et la femme un certain Autre, avec un *grand A*, dont il y avait...

au dire de ceux qui s'y faisaient
les véhicules bénévoles de cet écho
...un certain Autre qui n'avait bien l'air que d'être le *bon vieux Dieu* de toujours.

Pour moi il me paraît sensible que pour ce qui est du *bon vieux Dieu*, cet Autre, cet Autre avancé alors, alors au temps de *L'instance de la lettre*, cet Autre avancé alors comme lieu où la parole ne peut s'inscrire qu'en vérité, cet Autre était quand même bien *une façon*, je peux même pas dire de laïciser, d'exorciser, ce *bon vieux Dieu*. Mais qu'importe, après tout, qui sait ?

Il y a bien des gens qui me font compliment, dans je ne sais quel des derniers ou avant-derniers séminaires, d'avoir su poser, enfin, que Dieu n'existait pas. Évidemment, ils entendent, ils entendent...

mais hélas ils comprennent, et ce qu'ils comprennent est un peu précipité.

Je m'en vais peut-être plutôt aujourd'hui vous montrer *en quoi*, justement, *il existe* ce bon vieux Dieu. *Le mode sous lequel il existe* plaira peut-être pas tout à fait à tout le monde et notamment pas aux théologiens qui sont - je l'ai dit depuis longtemps - bien plus forts que moi à se passer de son existence.

Malheureusement, je vais pas tout à fait dans la même position. De ce que justement j'ai affaire à l'Autre, et que cet Autre, cet Autre qui, s'il n'y en a qu'un tout seul, doit bien avoir quelque rapport avec ce qui alors apparaît de l'autre sexe, cet Autre je suis bien forcé d'en tenir compte et chacun sait qu'après tout je ne me suis pas refusé dans cette même année que j'évoquais la dernière fois de *l'Éthique de la psychanalyse*, de me référer à *l'amour courtois*.

L'amour courtois, qu'est-ce que c'est ?
C'était cette espèce, cette façon tout à fait raffinée de suppléer à l'absence de rapport sexuel en feignant que c'est nous qui y mettons obstacle. Ça, c'est vraiment la chose la plus formidable qu'on ait jamais tentée, mais comment en dénoncer *la feinte* ?

Bien sûr, je passe sur ceci enfin que, pour ce qui est des matérialistes, ça serait une magnifique façon, enfin, au lieu d'être là à flotter sur le paradoxe que ce soit apparu à l'époque féodale, de voir au contraire comment sans ça, ça s'enracine, comment c'est du discours de la féauté, de la fidélité à la personne, et pour tout dire, au dernier terme, de ce qu'est toujours la personne, à savoir le discours du maître, ce serait la plus splendide façon de voir combien était nécessaire, à l'homme dont la dame était entièrement, au sens le plus servile, asservie, l' « *assujette* », comment c'était la seule façon de s'en tirer avec élégance concernant ce dont il s'agit et qui est le fondement, à savoir l'absence du rapport sexuel.

Mais enfin j'aurai affaire...

plus tard je le reprendrai, il faut
qu'aujourd'hui je fende un certain champ
...j'aurai affaire à cette notion de l'obstacle qui, dans ARISTOTE, parce que malgré tout je préfère quand même ARISTOTE à [Jaufré RUDEL](#), hein, ce qui dans ARISTOTE s'appelle justement l'*obstacle*, l'ἐνστασις [enstasis].

Mes lecteurs...

mes lecteurs dont, je vous le répète, il faut
tous que vous achetiez tout à l'heure le livre
...mes lecteurs ont *même* trouvé ça, à savoir que
l'instance qu'ils interrogent avec un soin, une
précaution...

je vous dis, je n'ai jamais vu un seul de mes
élèves faire un travail pareil, hélas !

Personne ne prendra jamais au sérieux
ce que j'écris, sauf bien entendu ceux dont
j'ai dit tout à l'heure comme ça incidemment
qu'ils me haïssent sous prétexte qu'ils me
désupposent le savoir, qu'importe !

...Oui ! Ils ont été jusqu'à découvrir l'ἔνστασις [enstasis],
l'*obstacle logique* aristotélicien que j'avais gardé pour la
bonne bouche, pour cette *Instance de la lettre*.

Il est vrai qu'ils ne voient pas le rapport, mais ils
le mettent en note. Mais ils sont tellement bien
habitués à travailler surtout quand quelque chose les
anime, le désir par exemple de décrocher une
maîtrise, c'est le cas de le dire plus que jamais,
et bien ils ont aussi sorti ça, la note de je ne sais
plus quelle page, à laquelle vous pourrez vous
reporter comme ça vous permettra d'étudier ARISTOTE
et vous saurez tout quand j'aborderai enfin cette
histoire de l'ἔνστασις [enstasis]..

- Bon, où il est, où il est, l'« ekstasis » ?

- Bien ! C'est tuant ! Encore je ne retrouverai pas la page quand c'est au moment où il faudrait
que je vous la sorte !

- Bon, attendez ! Oui. Voilà !

Voilà ! Pages 27, 28 et 29. Vous pouvez lire à la
suite de ça le morceau de la *Rhétorique* et celui des,
les deux morceaux des *Topiques* qui vous permettront
de comprendre tout de suite, de savoir en clair,
ce que je veux dire, ce que je veux dire quand je
relirai ARISTOTE. Et plus exactement quand j'essaierai
de réintégrer dans ARISTOTE mes quatre formules,
vous savez la, le $\exists X \quad \overline{\Phi X}$ barré et la suite.

Oui ! Enfin pourquoi les matérialistes, comme on dit, s'indigneraient-ils que, comme de toujours, je mette même - pourquoi pas ? - Dieu en tiers dans l'*affaire* de l'amour humain ? Je suppose que même les *matérialistes*, il leur arrive quand même d'en connaître un bout sur le ménage à trois.

Alors essayons d'avancer, essayons d'avancer sur ce qui résulte de ce *pas* à faire, dont en tout cas rien ne témoigne que je ne sache pas ce que j'ai à dire encore, à ce niveau - là, ici - où je vous parle. Le moins que je puisse dire, c'est d'être au moins... de pouvoir au moins supposer, vous avoir fait admettre, au moins admettre que j'admets... que pour ce qui est de l'être...

Car le décalage de ce livre, décalage ouvert dès le départ et qui se poursuivra jusqu'à la fin, de supposer, c'est de me supposer, et avec ça on peut tout faire, c'est de me supposer une ontologie ou ce qui revient au même, un système.

L'honnêteté, quand même, fait que, dans le diagramme circulaire où soi-disant se noue ce que j'avance de l'*Instance de la lettre*, c'est en termes..., en *lignes pointillées*...

à juste titre car ils ne pèsent guère
...que sont mis...

les enveloppant, les enveloppant tous mes énoncés
...les noms des principaux philosophes dans l'*ontologie générale* desquels j'insérerais mon prétendu système.

Eh bien, pour moi, disons qu'il ne peut pas être ambigu que, au moins pour ce que j'ai articulé dans les dernières années, cet *être* tel qu'il se soutient dans la tradition philosophique, c'est-à-dire qui s'assoit dans le « *penser* » lui-même, censé être le corrélat. Bon...

Qu'à ceci très précisément j'oppose :
que dans cette *affaire* même, nous sommes *joués par la jouissance*,
que la pensée est jouissance,
que ce qu'apporte le discours analytique, c'est ceci qui était déjà amorcé dans la philosophie entre guillemets « *de l'être* », à savoir *qu'il y a jouissance de l'être*.

Je dirai même plus, si je vous ai parlé de l'*Éthique à Nicomaque*, c'est justement parce que *la trace y est*, que ce que cherche ARISTOTE, et ce qui a ouvert la voie à tout ce qui a ensuite traîné après lui, c'est : « qu'est-ce que c'est cette jouissance de l'être ? » dont un Saint THOMAS n'aura ensuite aucune peine à forger cette... cette théorie, comme on l'appelle, comme l'appelle l'Abbé ROUSSELOT⁵⁸...

dont je vous parlais la dernière fois
...comme l'appelle l'Abbé ROUSSELOT : *la théorie physique de l'amour*.

C'est à savoir que, après tout, le premier être dont nous ayons bien le sentiment, ben c'est notre être, et que tout ce qui est pour le bien de notre être sera de ce fait, *jouissance* de l'Être suprême, c'est-à-dire de Dieu. Qu'en aimant Dieu, pour tout dire, c'est nous-mêmes que nous aimons. Et qu'à nous aimer d'abord nous-mêmes - charité bien ordonnée... comme on dit - nous faisons à Dieu l'hommage qui convient.

À ceci, ce que j'oppose comme *être*, c'est... si l'on veut à tout prix que je me serve de ce terme ce que... ce dont témoigne dès... ce dont est forcé de témoigner... dès ses premières pages de lecture, - simplement lecture - ce petit volume, c'est à savoir *l'être de la signifiance*.

Et *l'être de la signifiance*, je ne vois pas en quoi, n'est-ce pas, je déchois aux idéaux, aux idéaux je dis, parce que c'est tout à fait hors des limites de son épure au matérialisme, tout à fait en dehors des limites de son épure de reconnaître que la raison de cet *être de la signifiance* c'est la jouissance en tant qu'elle est jouissance du corps.

Seulement un corps, vous comprenez, depuis DÉMOCRITE ça paraît pas assez matérialiste - hein ! - il faut trouver *les atomes*, n'est-ce pas, et tout le machin, et *la vision*, l'*odoration* et tout ce qui s'ensuit, tout ça est absolument solidaire.

⁵⁸ Pierre Rousselot, *Pour l'histoire du problème de l'amour au Moyen-Âge*. Thèse présentée en Sorbonne, 1908. (Vrin, 1981) Confusion de Lacan (?) - et de bien d'autres - entre - l'abbé Jean-Pierre Rousselot (1846-1924), célèbre linguiste dont la thèse en Sorbonne portait sur « les limites des dialectes d'oc et d'oïl en Charente », et Pierre Rousselot (1879-1915) théologien jésuite dont la thèse en Sorbonne portait sur « l'histoire du problème de l'amour au moyen-âge », qui a consacré ses recherches à l'intellectualisme thomiste et à la philosophie de l'amour.

Ce n'est pas pour rien qu'à l'occasion ARISTOTE...
même s'il fait le dégoûté
...cite DÉMOCRITE, il s'appuie sur lui.
L'atome, c'est simplement un *élément de signifiante* volant.
C'est un $\sigma\tau\omicron\iota\chi\epsilon\acute{\iota}\omicron\nu$ [stoïcheion] tout simplement.
À ceci près que, on a toutes les peines du monde
à s'en tirer quand on ne retient que ce qui fait
l'élément, élément, n'est-ce-pas, à savoir qu'il est
unique, alors qu'il faudrait introduire un petit peu
l'Autre, à savoir la différence. Bon !

La jouissance du corps, *s'il n'y a pas de rapport sexuel*,
il faudrait voir en quoi ça peut y servir.
Il me semble avoir déjà scandé...
je suis pressé par le temps
...il me semble avoir déjà scandé que, pour prendre les
choses du côté où c'est logiquement que le *quanteur* $\forall x$
- c'est-à-dire tout x - est fonction, fonction
mathématique de Φx c'est-à-dire du côté où se range,
en somme par choix...
libre aux femmes de s'y ranger aussi si ça leur fait
plaisir - hein ! - chacun sait ça, qu'il y a des
femmes phalliques !
Il est clair que *la fonction phallique* n'empêche pas les hommes
d'être homosexuels, mais que c'est aussi bien *elle*
qui leur sert à *se situer comme homme* et aborder la *femme*.

Comme ce dont j'ai à parler est d'autre chose - de la
femme précisément - je vais vite parce que je suppose
que je vous l'ai déjà assez seriné pour que vous
l'ayez encore dans la tête.

Je dis qu'à moins de castration...

c'est-à-dire de *quelque chose* qui dit non à cette
fonction phallique et Dieu sait que *c'est pas tout simple*
...il y a aucune chance que l'homme ait *jouissance* du corps
de la femme, autrement dit *fasse l'amour*.

C'est le résultat de l'expérience analytique !
Ça n'empêche pas qu'il peut la désirer de toutes les
façons, même quand cette condition n'est pas *réalisée*.
Non seulement il la désire mais il lui fait toutes
sortes de choses qui ressemblent étonnamment à *l'amour*.

Contrairement à ce qu'avance FREUD, c'est l'homme...
je veux dire celui qui se trouve mâle sans savoir
qu'en faire, tout en étant être parlant
...qui aborde la femme, comme on dit, qui peut même
croire qu'il l'aborde, parce qu'à cet égard
les convictions dont je parlais la dernière fois,
les convictions ne manquent pas.

Seulement ce qu'il aborde, parce que c'est là la
cause de son désir, c'est ce que j'ai désigné de
l'objet(a), c'est là l'acte d'amour, justement.
Faire l'amour, comme le nom l'indique, c'est de la poésie.
Mais il y a un monde entre la poésie et l'*acte*.
L'acte d'amour c'est la *perversion polymorphe* du mâle,
ceci chez l'être parlant. Il n'y a rien de plus
assuré, de plus cohérent, de plus strict, quant au
discours freudien.

Ce que j'ai encore une demi-heure pour essayer de
vous introduire, si j'ose m'exprimer ainsi...
c'est ce qu'il en est du côté de la femme.

Alors de deux choses l'une, ou ce que j'écris
n'a aucun sens...
c'est la conclusion de ce petit livre et c'est
pour ça que je vous prie de vous y reporter
...ou quand j'écris ceci $\overline{\forall}X \Phi X$...
qui se lit, qui se lit d'une fonction,
d'une fonction je dois dire inhabituelle,
non écrite, même dans la logique des quanteurs,
à savoir : la barre, la négation portant sur
le « *pas tout* » et pas sur la fonction
...quand je dis ceci, que se range...
si je puis m'exprimer ainsi
...se range sous la bannière des *femmes* un être parlant
quelconque, c'est à partir de ceci :
qu'il se fonde de n'être *pas tout*, et comme tel,
à se ranger dans la fonction phallique. C'est ça qui
définit la...
attendez là, la... la... la... la la quoi ? -
...la femme justement.[Rires]

À ceci près que « *La femme* »...
mettons lui un grand L pendant
que nous y sommes ça sera gentil [Rires]
...à ceci près que *La femme* , ça ne peut s'écrire
qu'à barrer « *La* ».

Il n'y a pas « *La* » *femme* ...
article défini pour désigner l'universel
...il n'y a pas « *La* » *femme* puisque...
j'ai déjà risqué le terme,
et pourquoi y regarderais-je à deux fois ?
...puisque de son *essence*, elle n'est « *pas toute* ».

De sorte que pour accentuer quelque chose dont...
Je vois *mes élèves* beaucoup moins attachés à ma lecture
- n'est-ce pas ? - que le moindre sous-fifre quand il
est animé par le désir d'avoir une maîtrise.
Il n'y a pas un seul de *mes élèves* qui n'ait fait
je ne sais quel cafouillage sur... sur je ne sais pas
quoi :
- le manque de signifiant,
- le signifiant du manque de signifiant,
- et autres bafouillages à propos du phallus.

Alors que je vous désigne dans ce « *La* » *Le signifiant*...
malgré tout courant et même indispensable,
la preuve c'est que déjà tout à l'heure
j'ai parlé de *l'homme* et de *la femme*
...oui il est indispensable !

C'est un signifiant ce *La* , c'est par ce *La* que je
symbolise *Le signifiant*, *Le signifiant* dont il est tout à fait
indispensable de marquer la place qui... qui ne peut...
qui ne peut pas être laissée vide, de ceci que ce
« *La* » est *Le signifiant*, dont le propre est que... il est
le seul qui ne peut *rien signifier*...
mais ceci seulement : de fonder le statut de *La femme*
dans ceci qu'elle n'est « *pas toute* », ce qui ne permet
pas de parler de « *La femme* ».

Mais par contre, s'il n'y a de femme si je puis dire qu'*exclue*, dans *la nature des choses* qui est la nature des mots...
il faut bien dire, hein, que ce que j'avance là, quand même ça peut se dire, parce que s'il y a quelque chose dont elles-mêmes se plaignent assez pour l'instant, c'est bien de ça, hein ! bon !
simplement *elles ne savent pas ce qu'elles disent* !
c'est toute la différence entre elles et moi. [Rires]
...oui, s'il n'y a donc de femme, qu'*exclue* par *la nature des choses* comme ~~La~~ femme, il n'en reste pas moins que si elle est exclue par *la nature des choses* c'est justement de ceci : que d'être « *pas toute* », elle s'assure comme « ~~La~~ femme » de ceci, que par rapport à ce que désigne de *jouissance* la fonction phallique, elles ont - si je puis dire - *une jouissance supplémentaire*.

Vous remarquerez que j'ai dit *supplémentaire* parce que si j'avais dit complémentaire, où nous en serions (?) on retomberait dans le tout.
...Ouais, elles ne s'en tiennent - aucune s'en tient - d'être « *pas toute* », à la jouissance de... dont il s'agit quand même, et mon Dieu, d'une façon générale quoi... On aurait bien tort quand même de ne pas voir que, contrairement à ce qui se dit c'est quand même les femmes qui possèdent les hommes.
Au niveau du populaire, et c'est pour ça que je parle jamais enfin vraiment, sauf de temps en temps probablement, enfin je dois bien un peu baver comme tout le monde, mais enfin en général je dis des choses importantes...
et quand je remarque que le populaire appelle... populaire, moi j'en connais, ils sont pas forcément ici, mais j'en connais pas mal !
...le populaire appelle la femme « *la bourgeoise* », c'est bien ça que ça veut dire : c'est que pour être à la botte - hein ? - c'est lui qui l'est, pas elle.

Donc le phallus...

« *son homme* » comme elle dit
...euh, depuis RABELAIS on sait que ça lui est pas indifférent. Seulement toute la question est là : Elle a divers modes de l'aborder ce phallus et de se le garder, hein.

Et même que ça joue, parce que c'est pas parce qu'elle est « *pas toute* » dans *la fonction phallique* qu'elle y est *pas du tout*. Elle y est pas « *pas du tout* », elle y est à plein, mais il y a quelque chose *en plus*...

cet *en plus*, hein, faites attention, gardez-vous enfin d'en prendre trop vite les échos, je peux pas le désigner mieux ni autrement parce qu'il faut que je tranche et que j'aïlle vite

...il y a une *jouissance*...

puisque nous nous en tenons à la jouissance, jouissance du corps

...il y a une jouissance qui est...

si je puis m'exprimer ainsi parce qu'après tout, pourquoi pas en faire un titre de livre, c'est pour le prochain de la collection Galilée :

Au-delà du phallus, ça serait mignon ça, hein ! et puis ça donnerait une autre consistance au MLF. [Rires]

...une jouissance au-delà du phallus, hein !

Si vous vous êtes pas encore aperçus - hein ? ...

je parle naturellement ici aux quelques semblants d'hommes, enfin qui... que je vois par-ci par-là, [Rires] heureusement que pour la plupart je ne les connais pas, comme ça je préjuge de rien, [Rires] pour les autres comme...

...Oui ! Il y a quelque chose que peut-être les quelques semblants d'hommes en question ont pu remarquer...

comme ça de temps en temps, enfin entre deux portes

...enfin il y a, il y a les choses qui les *secouent* - hein ? - ou qui les *secourent*.

Et puis quand vous regardez en plus l'étymologie de ces deux mots dans ce fameux *Bloch et Von Wartburg*⁵⁹...

dont je fais mes délices et dont je suis sûr que vous ne l'avez même pas chacun dans votre bibliothèque

...vous verrez que le rapport qu'il y a entre secouer et secourir, c'est pas des choses qui arrivent par hasard, quand même !

⁵⁹ Oscar Bloch et Walther von Wartburg, *Dictionnaire étymologique de la langue française*, PUF, coll. Quadrige 2008.

Il y a une *jouissance*, disons le mot, à « *elle* », à cette « *elle* » qui n'existe pas, qui ne signifie rien.
Il y a une jouissance, il y a une jouissance à « *elle* » dont peut-être elle-même ne sait rien, sinon qu'elle l'éprouve, ça elle le sait.
Elle le sait bien sûr quand ça arrive.
Ça leur... ça leur arrive pas à toutes.

Mais enfin sur le sujet de la prétendue frigidité, après tout, faut faire la part de la mode aussi, [Rires] et des rapports entre les hommes et les femmes.
C'est très important, puisque bien entendu tout ça comme dans l'amour courtois est dans le discours - hélas ! - de FREUD, recouvert par... recouvert comme ça par de menues considérations qui ont exercé leurs ravages tout comme l'amour courtois, toutes sortes de menues considérations sur la... sur la *jouissance clitoridienne*, sur la jouissance qu'on appelle comme on peut...

l'autre justement, celle que je suis comme ça en train d'essayer de vous faire aborder par la voie logique, parce que jusqu'à nouvel ordre il n'y en a pas d'autre.

Il y a une chose certaine et qui laisse quand même depuis le temps quelque chance à ce que j'avance, que de cette jouissance la femme elle ne sait rien, c'est que depuis le temps quand même qu'on les supplie, qu'on les supplie à genoux, et je parlais la dernière fois des psychanalystes femmes, d'essayer quand même de nous le dire, d'approcher ça, eh ben pfutt !
motus hein ! On n'a jamais rien pu en tirer.

...alors on appelle ça comme on peut : *vaginale*, le... le, le, le, le, le pôle postérieur du museau de l'utérus et autres conneries [Rires], c'est le cas de le dire.

Mais après tout, si simplement elle l'éprouvait et si elle n'en savait rien, ça permettrait aussi de jeter beaucoup de doute, là, du côté de la fameuse *frigidité* dont je parlais tout à l'heure, n'est-ce pas, qui est aussi un thème, un thème littéraire, enfin n'est-ce pas.

Enfin bien, ça vaudrait quand même la peine qu'on s'y arrête, parce que figurez-vous depuis ces quelques jours, là que je passe...

enfin ces *quelques jours* : je fais que ça depuis que j'ai vingt ans, enfin passons !

...à explorer les philosophes sur ce sujet de l'amour, naturellement j'ai pas tout de suite centré ça sur cette affaire de l'amour, enfin ça m'est venu dans un temps, avec justement l'Abbé ROUSSELOT dont je vous parlais tout à l'heure et puis toute la querelle de *l'amour physique* et de *l'amour extatique*, comme ils disent.

Enfin, je comprends que GILSON⁶⁰ ne l'ait pas trouvée très bonne, cette opposition, il a trouvé que peut-être ROUSSELOT avait fait là une découverte qui n'en était pas une, que ça faisait partie du problème, que l'amour est aussi extatique dans... dans ARISTOTE que dans Saint BERNARD, à condition qu'on sache lire les chapitres sur la *φιλία* [philia], sur l'amitié.

Vous pouvez pas savoir...

enfin si, vous pouvez savoir, ça dépend, il y a certains ici qui doivent savoir

...quelle débauche de littérature s'est produite autour de ça :

- Denis de ROUGEMONT⁶¹, vous voyez ça : *L'Amour et l'Occident*, ça barde ! [Rires]
- Et puis, et puis il y a un autre, qui est pas... qui n'est pas plus bête qu'un autre, qui s'appelle NYGREN⁶², c'est un protestant, oui, *Éros et Agapè*.

Enfin ! C'est vrai, c'est vrai, c'est vrai naturellement qu'on a fini dans le christianisme par inventer un Dieu, *que c'est lui qui jouit* ! [Rires]

Il y a quand même un petit pont, un pont : quand vous lisez certaines personnes sérieuses, comme par hasard c'est des femmes !

⁶⁰ Etienne Gilson, *La Théologie mystique de Saint Bernard* (1934), Paris, Vrin, 2000.

⁶¹ Denis de Rougemont, *L'Amour et l'Occident*, Paris, Plon 10/18, 1991.

⁶² Anders Nygren (1890-1978), *Éros et Agapè*, Aubier Montaigne, Coll. Religion et Questions, 1992.

Je vais vous en donner quand même une indication...
que je dois comme ça, à une très gentille
personne qui l'avait lu et qui me l'a apporté.
Je me suis rué là-dessus, rué !
...Ah ! Il faut que je l'écrive parce que sans ça,
ça vous servira à rien et vous ne l'achèterez pas.

D'ailleurs vous l'achèterez moins facilement que le
livre qui vient de paraître sur moi.
Vous l'achèterez moins facilement parce que je crois
qu'il est épuisé.
Mais enfin vous arriverez peut-être à le trouver.
On s'est donné beaucoup de mal pour me l'apporter
à moi, cette HADEWIJCH d'ANVERS⁶³.

C'est une Béguine, c'est une Béguine, c'est-à-dire ce
qu'on appelle comme ça tout gentiment une mystique.
Moi, je n'emploie pas le mot mystique comme
l'employait PÉGUY - hein ? - la mystique c'est pas
tout ce qui n'est pas la politique, la mystique c'est
quelque chose de sérieux, hein.

Il y a quelques personnes, et justement le plus
souvent des femmes, ou bien des gens doués comme
Saint Jean de la Croix...
ouais, parce que on n'est pas forcé, quand on est
mâle, de se mettre du côté du $\forall X \ \Phi X$, on peut aussi
se mettre du côté du *pas tout* [$\overline{\forall X}$], oui.

Il y a des hommes qui sont aussi bien que les femmes
- ça arrive ! - et qui du même coup s'en trouvent
aussi bien : ils entrevoient...

disons, malgré, enfin, je n'ai pas dit malgré
leur *phallus*, malgré ce qui les encombre à ce titre
...ils éprouvent - l'idée en tout cas ! - que quelque
part il pourrait y avoir une *jouissance* qui soit *au-delà*.
C'est ce qu'on appelle des mystiques.

⁶³ Hadewijch d'Anvers, *Amour est tout*, poèmes strophiques, Paris, Téqui, Livre d'or des écrits mystiques 2000,
et *Écrits mystiques des béguines*, Paris, Seuil, Coll. Points Sagesses 2008.

Et si vous lisez cette HADEWIJCH...

dont je sais pas comment prononcer son nom, mais
enfin quelqu'un qui est ici et qui saura le
néerlandais me l'expliquera j'espère *tout à l'heure*
...si vous lisez cette HADEWIJCH...

Enfin, j'ai déjà parlé d'autres gens qui n'étaient
pas si mal non plus, du côté mystique...

mais qui se situaient plutôt du côté,
là de ce que je disais tout à l'heure,
à savoir du côté de la *fonction phallique*, n'est-ce pas
...Angelus SILESIUS, tout de même, malgré tout, enfin,
à force de confondre son œil contemplatif avec l'œil
dont Dieu le regarde... C'est quand même un peu drôle,
ça doit quand même faire partie de *la jouissance perverse*.

Mais pour la HADEWIJCH en question,

pour Sainte Thérèse, enfin disons quand même le
mot... et puis en plus vous avez qu'à aller
regarder dans une certaine église à Rome
[la statue du BERNIN](#)⁶⁴ pour *comprendre* tout de suite
...enfin quoi : qu'elle *jouit*, ça fait pas de doute !

Et de quoi jouit-elle ?

Il est clair que le témoignage essentiel de
la mystique c'est justement de dire ça :
qu'ils l'éprouvent mais qu'ils n'en savent rien.

Alors ici, comme ça, pour terminer... enfin, ce que
je vous propose, ce que je vous propose, c'est que
grâce à ce petit frayage, celui que j'essaye de faire
aujourd'hui, quelque chose soit fructueux, réussisse
tout juste - hein ? - de ce qui se tentait à la fin du
siècle dernier, au temps de FREUD justement.

Ce qui se tentait c'était de ramener cette chose que
j'appellerai pas du tout du bavardage ni du verbiage,
toutes ces *jaculations* mystiques qui sont en somme, ouais,
qui sont en somme ce qu'on peut lire de mieux, tout à
fait en bas de page, note : y ajouter les *Écrits*
de Jacques LACAN, parce que c'est du même ordre.

⁶⁴ Le Bernin, « Extase de Sainte Thérèse », église Santa Maria della Vittoria, Rome.

Moyennant quoi naturellement vous allez être tous convaincus que je crois en Dieu :
je crois à la *jouissance de « La femme »* en tant qu'elle est *en plus*, à condition que cet *en plus* là, vous y mettiez un écran avant que je l'aie bien expliqué.

Alors tout ce qu'ils cherchaient, là, comme ça, toutes sortes de braves gens, là, dans l'entourage de n'importe qui, de CHARCOT et des autres, pour expliquer que la mystique, c'est, c'était des affaires de *foutre*... mais c'est que si vous y regardez de près, c'est pas ça, pas ça, pas ça du tout !

C'est peut-être ça qui doit nous faire entrevoir ce qu'il en est de l'Autre :
cette *jouissance* qu'on éprouve et dont on ne sait rien, mais est-ce que ce n'est pas ça qui nous met sur la voie de l'*ex-sistence* ?

Et pourquoi ne pas interpréter une face de l'Autre, la face de Dieu...

 puisque c'était de ça, par là que
 j'ai abordé l'affaire tout à l'heure
...une face de Dieu comme supportée par la jouissance féminine, hein.

Comme tout ça se produit n'est-ce-pas, grâce à... à *l'être de la signifiance*, et que cet être n'a d'autre lieu que ce lieu de l'Autre que je désigne du grand A, on voit la biglerie - hein ? - de ce qui se produit : c'est comme cela aussi, enfin, que s'inscrit *la fonction du père* en tant que c'est à elle que se rapporte la *castration*, alors... alors on... on voit que ça ne fait pas deux « Dieu », mais que ça n'en fait pas non plus un seul.

En d'autres termes, c'est pas par hasard que KIERKEGAARD ⁶⁵ en a découvert l'existence, dans une petite aventure de séducteur. C'est à se castrer, c'est à renoncer à l'amour, n'est-ce pas, qu'il pense y accéder. Mais peut-être qu'après tout - pourquoi pas ? - Régine elle aussi, peut-être existait.

⁶⁵ S. Kierkegaard, *La Reprise*, Paris, Flammarion, 1990.

Ce désir d'un bien, au second degré, qui n'est pas causé par un *petit(a)* celui-là, c'est peut-être par l'intermédiaire de Régine qu'il en avait *la dimension*.

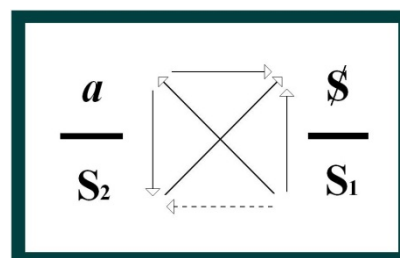
Voilà j'en ai assez raconté pour aujourd'hui...

Extase de Sainte Thérèse



$\exists X \quad \overline{\Phi X}$	$\exists X \quad \overline{\Phi X}$
$\forall X \quad \Phi X$	$\forall X \quad \Phi X$
\S	$S(A)$
Φ	a
	La

Après ce que je viens de vous mettre au tableau, vous pourriez croire que vous savez tout. Il faut vous en garder. Justement parce que nous allons aujourd'hui essayer de parler du savoir. De ce savoir que, dans l'inscription des discours, ceux dont j'ai cru pouvoir vous exemplifier que se supporte le lien social, dans cette inscription des discours, j'ai mis, j'ai écrit S_2 pour symboliser ce savoir.



Peut-être arriverai-je à vous faire sentir pourquoi, pourquoi ça va plus loin qu'une *secondarité* par rapport au signifiant pur, à celui qui s'inscrit du S_1 , que c'est plus qu'une secondarité, que c'est une désarticulation fondamentale.

Quoi qu'il en soit puisque j'ai pris le parti de vous donner ce support, de cette inscription au tableau. Je vais la commenter, j'espère brièvement. D'ailleurs je l'ai - il faut que je vous l'avoue - nulle part écrite, nulle part préparée, elle ne me paraît pas exemplaire sinon, *comme d'habitude*, à produire des *malentendus*.

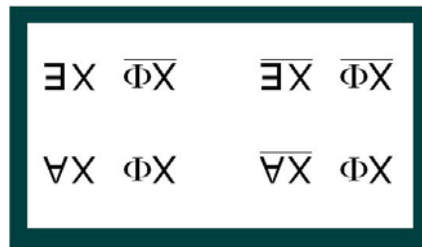
Néanmoins, puisqu'en somme la situation qui résulte d'un discours comme l'analytique, qui vise au sens, il est tout à fait clair que je ne puis vous livrer à chacun que ce que, de sens, vous êtes en route d'absorber, et ça a une limite. Ça a une limite qui est donnée par... par le sens où vous vivez, et qui - on peut bien le dire - ce n'est pas trop dire que de dire *qu'il ne va pas loin*.

Ce que le discours analytique fait surgir, c'est justement l'idée que ce sens est de *semblant*. S'il indique - le discours analytique - s'il indique que ce sens est sexuel, ce ne peut être, justement, qu'à - je dirai - rendre raison de sa limite.

Il n'y a nulle part de *dernier mot*, si ce n'est au *sens* : mot c'est *motus*, j'y ai déjà insisté ...« *pas de réponse, mot* » dit quelque part La Fontaine si je m'en souviens encore. Le *sens* indique très précisément la direction vers laquelle il échoue.

Ceci étant posé, qui doit vous garder, jusqu'au point où je pourrai en pousser mon élucidation cette année, de comprendre trop vite ce qui se supporte de cette inscription, à partir de là, c'est-à-dire prises toutes ces précautions qui sont de prudence...

De φρόνησις [phronesis], comme on s'exprime dans la langue grecque, où bien des choses ont été *dites*, mais qui sont restées loin, en somme, de ce que *le discours analytique* nous permet d'articuler, ...prises donc ces précautions de prudence, voici à peu près ce qui est inscrit au tableau.



Le rappel des termes propositionnels - au sens mathématique - par où *qui que ce soit* de l'être parlant, s'inscrit à gauche ou bien à droite.

Cette inscription étant dominée par le fait qu'à gauche...

à gauche ce qui répond au *tout homme* [$\forall X$]
 ...c'est en fonction dite ΦX qu'il prend comme *tout* son inscription : $\forall X \Phi X$, à ceci près que cette fonction trouve sa limite dans l'existence d'un X par quoi la fonction ΦX est niée : $\exists X \overline{\Phi X}$.

C'est ce qu'on appelle *la fonction du père* d'où procède...

en somme, par cette négation de la proposition ΦX
 ...ce qui fonde l'exercice de ce qui supplée au rapport sexuel en tant que celui-ci n'est d'aucune façon inscriptible, ce qui y supplée par la castration.
 Le *tout* repose donc ici sur l'*exception* posée comme terme sur ce qui - ce ΦX - intégralement le nie.

Par contre, *en face* vous avez l'inscription de ceci :
 que pour *une part* des êtres parlants, et aussi bien à tout être parlant...

comme il se formule expressément
 dans la théorie freudienne
 ...à tout être parlant il est permis...
 quel qu'il soit : pourvu ou non des attributs de la masculinité, attributs qui restent à déterminer, pourvu ou non de ces attributs
 ...il peut s'inscrire dans l'autre part, et *ce* comme quoi il s'inscrit, c'est justement de ne permettre aucune *universalité*, d'être ce « *pas tout* » [$\overline{\forall X}$], en tant qu'il a en somme le choix de se poser dans le ΦX , ou bien de n'en pas être.

Telles sont les seules définitions possibles de la part dite *homme* ou bien *femme* dans ce qui se trouve être dans cette position d'habiter le langage.

Au-dessous, sous la barre...

la barre transversale où se croise la division
verticale de ce qu'on appelle improprement
l'humanité en tant qu'elle se répartirait
en identifications sexuelles

...vous avez l'indication - l'indication scandée -
de ce dont il s'agit, c'est à savoir, à savoir qu'à
la place du partenaire sexuel du côté de l'homme,
de cet homme que j'ai, non certes pour le privilégier
d'aucune façon, inscrit ici du S barré : \bar{S} , et de ce Φ
qui le supporte comme signifiant, ce Φ qui aussi bien
s'incarne dans le S_1 d'être - entre tous les
signifiants - celui qui *paradoxalement* n'a joué le rôle
que de la fonction, dans le ΦX , est justement *ce signifiant
dont il n'y a pas de signifié*, qui - quant au sens - en symbolise
l'échec, le *mésens*, qui est *l'indé-sens* par excellence,
ou si vous voulez encore le *réti-sens*, ce S...

ce S ainsi doublé, ce signifiant
dont en somme il ne dépend même pas

...ce S n'a jamais affaire, en tant que partenaire,
qu'à cet *objet(a)* inscrit comme tel de l'autre côté
de la barre.

Il ne lui est donné d'atteindre ce partenaire...

ce partenaire qui est l'Autre,
l'Autre avec un grand A

...que par l'intermédiaire de ceci :

qu'il est la cause de son désir, mais qu'à ce titre...
comme l'indique *ailleurs dans mes graphes* la *conjonction* pointée
de ce S barré : \bar{S} et de ce *(a)* [$\bar{S} \diamond a$: formule du fantasme]

...qu'il n'est rien d'autre que fantasme.

Ce fantasme fait aussi bien pour ce sujet...

en tant qu'il y est pris comme tel

...le support de ce qu'on appelle expressément - dans
la théorie freudienne - le principe de réalité.

Ce que j'aborde cette année est très précisément ceci
de la théorie - l'articulation théorique de FREUD -
très précisément ceci : que dans FREUD est laissé de
côté, est laissé de côté *expressément*, *d'une façon avouée*
le « *Was will das Weib ?* » le « *Que veut la Femme ?* », que la
théorie de FREUD comme telle, *a expressément avoué ignorer*.

FREUD avance qu'il n'y a de libido que masculine.
Qu'est-ce à dire, sinon qu'un champ qui n'est tout de même pas rien...

celui de tous les êtres qui - comme on dit -
d'*assumer*, si l'on peut dire et si tant est que cet
être assume, assume quoi que ce soit de son sort
...ce qui s'appelle improprement...
puisque ici je vous le rappelle,
ce que j'ai souligné la dernière fois
...c'est que ce « La » de « La femme », à partir du
moment où il ne s'énonce que d'un « *pas tout* »,
ne peut s'écrire... qu'il n'y a ici de « La » que
barré : ~~La~~.

Ce ~~La~~, expressément, est ce qui a rapport...
et ce que je vous illustrerai
aujourd'hui, du moins je l'espère
...avec ce *signifiant* de grand A en tant que barré : S(~~A~~),
en tant que ce lieu de l'Autre lui-même...
là où vient s'*inscrire* tout ce qui
peut s'articuler du signifiant
...est dans son fondement - de par sa nature -
si radicalement l'Autre, que c'est cet Autre
qu'il importe d'interroger.

S'il n'est pas simplement ce lieu où *la vérité* balbutie,
mais s'il mérite de quelque façon de représenter
ce à quoi...

comme la dernière fois et de façon en quelque
sorte métaphorique, je vous ai adressé ceci
...que du départ...

du départ dont s'articule l'inconscient
~~La~~ femme...

~~La~~ femme comme nous n'en avons assurément que des
témoignages sporadiques, c'est pour cela que je
les ai pris la dernière fois dans leur fonction
de métaphore
...~~La~~ femme a foncièrement ce rapport à l'Autre :
que d'être dans le rapport sexuel par rapport à ce
qui s'énonce, à ce qui peut se dire de l'inconscient,
radicalement l'Autre, elle est ce qui a rapport à cet
Autre. Et c'est là ce qu'aujourd'hui je voudrais
tenter d'articuler de plus près.

C'est au signifiant de cet Autre, en tant que comme Autre, je dirai, il ne peut rester que toujours Autre, assurément, ici, nous ne pouvons que procéder que d'un frayage aussi difficile qu'il est possible d'en appréhender aucun.

Et c'est pourquoi en m'y aventurant...

comme je fais à chaque fois devant vous

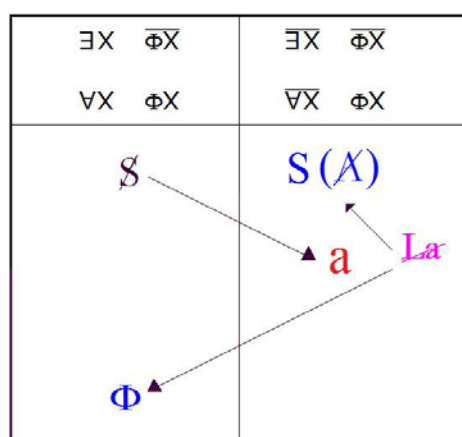
...je ne puis ici que supposer que vous évoquerez...

et pour cela, il faut que je vous le rappelle

...*qu'il n'y a pas d'Autre de l'Autre*, que c'est pour cela que ce signifiant - avec cette parenthèse ouverte : $S(\bar{A})$ - marque cet Autre comme barré.

Comment pouvons-nous donc approcher, concevoir que ce rapport à l'Autre puisse être, quelque part, ce qui détermine qu'une moitié...

puisque'aussi bien c'est, grossièrement, la proportion biologique
...qu'une moitié de l'être parlant se réfère ?



C'est pourtant ce qui est là écrit au tableau par cette flèche partant du $\bar{L}a$, de ce $\bar{L}a$ qui ne peut se dire. Rien ne peut se dire de « $\bar{L}a$ femme ».

« $\bar{L}a$ femme » a un rapport :

- rapport à ce $S(\bar{A})$ d'une part,
- et c'est en cela déjà qu'elle *se dédouble*, qu'elle n'est « *pas toute* », puisque d'autre part elle peut avoir ce rapport avec ce grand Φ que dans
- la théorie analytique nous désignons de *ce phallus* tel que je le précise d'être le signifiant, *le signifiant qui n'a pas de signifié*.

Celui-là même qui se supporte, qui se supporte chez l'homme de cette jouissance, de cette jouissance dont, comme ça pour la pointer, je vous dirai que, j'avancerai aujourd'hui que ce qui le mieux le symbolise, qu'est-ce après tout sinon ceci...

que l'importance de la masturbation
suffisamment dans notre pratique souligne
qu'est-ce qu'elle est, sinon ceci qui n'est rien d'autre...

dans les cas - si je puis dire - favorables
...que la jouissance de l'idiot ?

Léger mouvement ! ... [Rires]

Après ça, pour vous remettre [Rires], il ne me reste plus qu'à vous parler d'amour. [Rires]

Quel sens cela peut-il avoir, quel sens y a-t-il à ce que j'en vienne à vous parler d'amour ?

Je dois dire que c'est peu compatible avec la position d'où ici je vous énonce...

Qu'est-ce qu'il y a, ça ne va pas ?

Et comme ça, comme ça, ça va mieux ?

Est-ce que ceux du fond entendent ?

Non !

...ceci est peu, disais-je, compatible avec ce - qu'il faut bien dire - que depuis le temps je ne cesse de poursuivre, c'est-à-dire cette direction d'où le discours analytique peut faire *semblant* de quelque chose qui *serait science*. Car enfin ce « *serait science* », vous en êtes très peu conscients, bien sûr vous avez *quelques repères*. Vous savez...

j'y ai mis parce que je croyais que c'était une bonne étape à vous le faire repérer dans l'histoire

...vous savez que il y a eu un moment où on a, non sans fondement, pu se décerner cette assurance que le discours scientifique ça s'était fondé.

Le point tournant galiléen, j'y ai il me semble suffisamment insisté pour supposer qu'à tout le moins certains de vous ont été aux sources, là où ça se repère : L'œuvre de KOYRÉ Alexandre, depuis le temps, je pense - est au moins de la pratique d'une partie de cette assemblée.

Mais ce qu'il faut voir c'est à quel point c'est un *pas*, un *pas* vraiment subversif, au regard de ce qui jusque là s'est intitulé *connaissance*. Il est très difficile de soutenir, de maintenir également présents ces deux termes, à savoir que le discours scientifique a engendré toutes sortes d'instruments, qu'il nous faut bien - du point de vue dont il s'agit ici - qualifier de ce qu'ils sont :

- tous ces « *gadgets* » dont vous êtes désormais les *sujets*, *infiniment plus loin* que vous ne le pensez,
- tous ces instruments qui, mon Dieu, du microscope jusqu'à la radio-télé n'est-ce pas, deviennent des éléments, des éléments de votre existence
- ceci dont vous ne pouvez actuellement, même pas mesurer la portée, mais qui n'en fait pas moins partie de ce que j'appelle le discours scientifique, pour autant que *un discours* c'est ce qui détermine comme telle *une forme*, une forme complètement renouvelée *de lien social*.

Le joint qui ne se fait pas c'est ceci, c'est que ce que j'ai appelé tout à l'heure *subversion de la connaissance* s'indique de ceci : que jusqu'alors rien de la connaissance - il faut le dire - ne s'est conçu sans que rien de ce qui s'est écrit, sur cette connaissance, ne participe...

et l'on ne peut pas même dire que les sujets de *la théorie antique de la connaissance* ne l'aient pas su ...sans que rien de cette théorie dis-je, ne participe du *fantasme* d'une *inscription du lien sexuel*.

Les termes d'*actif* et de *passif*, par exemple...

qui - on peut le dire - dominant tout ce qui a été cogité *des rapports de la forme et de la matière*, ce rapport si fondamental auquel se réfère chaque pas platonicien puis aristotélicien, concernant, disons, ce qu'il en est de la nature des choses ...il est visible, il est touchable, à chaque pas de ces énoncés, que ce qui les supporte c'est un fantasme par où il est tenté de *suppléer* à ce qui d'aucune façon ne peut se *dire*, c'est là ce que je vous propose comme *dire*, à savoir le rapport sexuel.

L'étrange est que, tout de même, à l'intérieur de cette grossière polarité...

celle qui de la matière fait le passif,
de la forme l'agent qui l'anime
...quelque chose, mais quelque chose d'ambigu, a passé
c'est à savoir que cette animation ce n'est rien
d'autre que ce (a) dont l'agent anime - quoi ? -
il n'anime rien, il prend l'autre pour son âme.

Et que d'un autre côté, si nous suivons ce qui
progresse au cours des âges de l'idée *d'un être par excellence*,
d'un Dieu qui est bien loin d'être conçu comme
le Dieu de la foi chrétienne, puisqu'aussi bien vous
le savez c'est le moteur immobile, la sphère suprême,
que dans l'idée que le Bien, c'est ce quelque chose
qui fait que tous les autres êtres...

moins être que celui-là
...ils ne peuvent avoir d'autre visée que d'être le plus
être qu'ils peuvent être...

Et c'est là tout le fondement de l'idée du *Bien*
dans cette *Éthique* d'ARISTOTE, dont ce n'est pas pour
rien que je vous ai rappelé, que non seulement
je l'avais traitée, mais que je vous incitais à vous
reporter pour en saisir les impasses.

Il se trouve tout de même que ce *quelque chose...*

si nous suivons le support
des inscriptions à ce tableau
...il se révèle que c'est tout de même dans cette
opacité, de ce où j'ai la dernière fois expressément
désigné qu'était la jouissance de cet Autre...
de cet Autre en tant que pourrait l'être,
si elle existait, « *La femme* »

...que c'est bien à la place de la jouissance de cet
Autre qu'est désigné cet être mythique...

mythique manifestement chez ARISTOTE
...de l'*Être Suprême*, de *la sphère immobile* d'où procèdent tous
les mouvements quels qu'ils soient :
changements, générations, mouvements, translations,
augmentations, etc.

Comment faire pour approcher dans cette ambiguïté,
 Approcher - en somme quoi ? - en l'*interprétant* ,
 en l'*interprétant* selon ce qu'il est de notre fonction
 dans *le discours analytique*, c'est-à-dire enregistrer, scander
 ce qui peut se *dire* comme allant, allant à l'échec,
 vers la formulation du rapport sexuel.

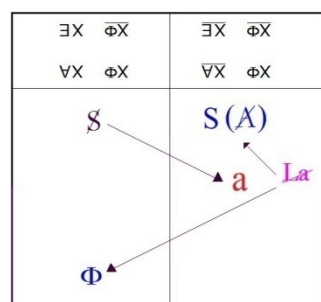
Que si nous arrivons à dissocier ceci :
 que c'est en tant que *sa jouissance* est radicalement Autre
 que - en somme - *La* femme a plus rapport à Dieu
 que tout ce qui peut se dire en suivant la voie
 - de quoi ? - de ce qui manifestement dans toute la
spéculation antique ne s'articule que comme le *Bien* de l'Homme.

Si en d'autres termes nous pouvons - ce qui est notre
 fin - la fin de notre enseignement pour autant qu'il
 poursuit ce qui se peut se dire et s'énoncer du
 discours analytique, c'est de *dissocier* ce petit (*a*)
 et ce grand A :

- en réduisant le premier à ce qui est de l'*imaginaire*,
- et l'autre à ce qui est du *symbolique*.

Que *le symbolique* soit le support de ce qui a été fait Dieu
 c'est hors de doute.

Que ce qu'il en est de l'*imaginaire* c'est ce qui se *supporte*
 de ce reflet du semblable au semblable, c'est ce qui
 est certain.



Comment, en somme, ce (*a*), de s'inscrire juste
 au-dessous de ce $S(A)$ ait pu, dans notre inscription
 au tableau, ait pu jusqu'à un certain terme, prêter
 en somme à confusion, et ceci très exactement par
 l'intermédiaire de la fonction de l'*être*,
 c'est assurément ce en quoi quelque chose, si je puis
 dire, reste à décoller, reste à scinder, et *précisément*
 en ce point où *la psychanalyse* est autre chose qu'une psychologie.
 La psychologie, c'est cette *scission* non encore faite.

Et là pour me reposer, je vais me permettre - mon Dieu - de vous faire part, je ne dis pas à proprement parler de vous lire...

parce que je ne suis jamais sûr
de lire jamais quoi que ce soit
...de vous lire tout de même ce que je vous ai,
il y a quelque temps, écrit, écrit justement,
écrit sur quoi, écrit là seulement d'où il se peut
qu'on parle d'amour, car parler d'amour on ne fait
que ça dans le discours analytique...

et après la découverte *du discours scientifique*, comment ne
pas sentir, toucher du doigt que c'est une perte
de temps, très exactement *perte de temps* au regard de
tout ce qui peut s'articuler de scientifique
...mais que ce que *le discours analytique* apporte...
et c'est peut-être ça après tout la raison de son
émergence en un certain point *du discours scientifique*
...c'est que parler d'amour est en soi une jouissance.

Ce qui se confirme assurément à cet effet, effet
tangibile, que dire n'importe quoi...

consigne même du discours de l'analysant
...est ce qui mène au *Lustprinzip*, et ce qui y mène
de la façon la plus directe, et sans avoir aucun
besoin de cette accession aux sphères supérieures,
qui est le fondement de l'éthique aristotélicienne
pour autant que je vous l'évoquais tout à l'heure
brièvement, en tant qu'en somme elle ne se fonde
que de la coalescence, que de la confusion de ce
petit (a) avec le S(A).

Il n'est barré, bien sûr, que par nous.
Ça ne veut pas dire qu'il suffise de barrer pour que
rien n'en *ex-siste*.

Il est certain que si, ce S(A) je n'en désigne
rien d'autre que la jouissance de *La* femme,
c'est bien assurément parce que c'est là que je
pointe que Dieu n'a pas encore fait son *exit*.
Alors voici à peu près ce que j'écrivais à votre
usage, je vous écrivais quoi en somme ? La seule
chose qu'on puisse faire d'un peu sérieux, *la lettre d'amour*.

Les supposés psychologiques grâce à quoi tout ceci a duré si longtemps, eh bien, je suis de ceux qui ne leur font pas une bonne réputation. On ne voit pas pourtant, pourquoi le fait d'avoir une âme serait un scandale pour la pensée si c'était vrai.

Si c'était vrai, l'âme ne pourrait se dire...

c'est ça que je vous ai écrit
...que de ce qui permet à un être...
à l'être parlant pour l'appeler par son nom
...de supporter l'intolérable de son monde, ce qui la suppose d'y être étrangère, c'est-à-dire *fantasmatique*.

Ce qui cette âme ne l'y considère...

« l'y » dans ce monde
...que de sa patience et de son courage à y faire tête.
Ceci s'affirme de ce que jusqu'à nos jours, elle n'a
- l'âme - jamais eu d'autre sens.

Eh bien, c'est là que le français doit m'apporter une aide...

non pas comme il arrive dans la langue quelquefois, d'homonymie : de ce d'eux (d apostrophe) avec le deux (d-e-u-x), de ce que, avec le peut (p-e-u-t, p-e-u), il peut peu, qui est tout de même là bien pour nous servir à quelque chose et c'est là que la langue sert
...L'âme en français, au point où j'en suis, je ne peux m'en servir qu'à dire que c'est ce qu'on âme :
j'âme, tu âmes, il âme, vous voyez là que nous ne pouvons nous servir que de l'écriture, même à y inclure jamais *j'âmais*.

Son *existence* donc à l'âme peut être certes mise en *cause*, c'est le terme propre à se demander si ce n'est pas un effet de l'amour.

Tant en effet que l'âme « *âme* » l'âme, il n'y a pas de sexe dans l'affaire, le sexe n'y compte pas. L'élaboration dont elle résulte est *hommo* avec deux m, *hommosexuelle*, comme cela est parfaitement lisible dans l'histoire.

Et ce que j'ai dit tout à l'heure de ce *courage*, de cette *patience* à supporter le monde, c'est le vrai répondant de ce qui fait un ARISTOTE déboucher dans sa recherche du Bien, comme ne pouvant se faire que de l'admission de ceci que dans tous les êtres qui sont au monde, il y a déjà assez d'être interne si je puis m'exprimer ainsi : que, ils ne peuvent - cet être - l'orienter vers *le plus grand être*, qu'à confondre son bien, son bien propre avec celui même dont rayonnerait l'Être Suprême.

Qu'à l'intérieur de cela, il nous évoque la *φιλία* [philia] comme représentant la possibilité d'un lien d'amour entre deux de ces êtres, c'est bien là ce qui, à manifester la tension vers l'Être Suprême, peut aussi bien se renverser, du mode dont je l'ai exprimé, à savoir que c'est le courage à supporter cette relation intolérable à l'Être Suprême que les amis, les *φιλοι* [philoi] se *reconnaissent* et se *choisissent*. *L'hors-sexe* de cette éthique est manifeste...

au point que je voudrais *lui donner l'accent*
que MAUPASSANT lui donne à quelque part énoncer
cet étrange terme du *Horla*

...L'hors-sexe, voilà *l'homme* sur quoi l'âme spécula. Voilà !

Mais il se trouve... il se trouve que les femmes *aussi* sont *âmoreuses*, c'est-à-dire qu'elles *âment* l'âme. Qu'est-ce que ça peut bien être que cette âme qu'elles *âment* dans le partenaire, pourtant *homme* jusqu'à la garde[Rires], et dont elles se sortiront pas ? Ça ne peut en effet les conduire qu'à ce terme *ultime*...

et c'est pas pour rien que je l'appelle comme ça
...ὕστερον [usteron] que ça se dit en grec : de l'hystérie, soit de « *faire l'homme* » comme je l'ai dit, à être de ce fait « *hommosexuelles* », si je puis m'exprimer ainsi, ou « *horssexe* » elles aussi.

Leur étant difficile de ne pas sentir dès lors l'impasse qui consiste à ce qu'elles se « *mément* » dans l'autre, car enfin il n'y a pas besoin de se savoir *autre* pour en être, puisque là d'où l'âme trouve à *être*, on l'en diff, on l'en différencie, elle la femme, et ça d'origine n'est-ce pas, on la « *diffâme* ».

Ce qu'il y a de plus fameux dans l'histoire, à rester des femmes, c'est à proprement parler tout ce qu'on peut en dire d'infamant.

Il est vrai qu'il lui reste l'honneur de Cornélie, mère des Gracques. Mais c'est justement ce qui pour nous autres analystes, j'ai pas besoin de parler de Cornélie à laquelle les analystes ne songent guère, mais parlez à un analyste d'une Cornélie quelconque, il vous dira que ça réussira pas très bien à ses enfants, les Gracques !

Ils feront des « *gracques* » [Rires] jusqu'à la fin de leur existence. Ben, voilà, c'était ça le début de ma lettre, c'était un « *âusement* » ! Ouais...

Alors bien sûr, là j'aurais pu, je l'ai fait d'ailleurs, mais j'ai pas le temps. Bref, j'ai refait une allusion à cet amour courtois, à cet amour courtois où quand même, au point où c'en était parvenu - cet « *âusement hommosexuel* » - au point où ça en était parvenu était tombé dans la suprême décadence, dans cette espèce de mauvais rêve impossible dit de la féodalité.

À ce niveau de dégénérescence politique, il est évident qu'il devait paraître quelque chose, et ce quelque chose c'est justement la perception que la femme, de ce côté-là, il y avait quelque chose qui ne pouvait plus du tout marcher.

Alors l'invention de l'amour courtois, c'est pas du tout le fruit de ce qu'on a l'habitude, comme ça dans l'histoire de symboliser de la thèse, de l'antithèse et de la synthèse, il n'y a pas la moindre synthèse, bien entendu, il n'y en a jamais.

Tout ce qu'on a vu après l'amour courtois, c'est c'est, c'est, quelque chose qui a brillé comme ça dans l'histoire, comme un météore resté complètement énigmatique, et puis après ça, on a vu revenir tout le bric-à-brac, tout le bric-à-brac d'une renaissance prétendue des vieilleseries antiques. Oui il y a là une petite parenthèse, c'est que quand un fait deux, il n'y a jamais de retour, ça ne revient pas à faire de nouveau un, même un nouveau. L'*Aufhebung*, c'est encore un de ces jolis rêves de la philosophie.

C'est très évidemment...

si on a eu ce météore de l'amour courtois
...c'est évidemment d'un troisième, chu d'une tout
autre partition qu'est venu ce quelque chose,
qui a rejeté tout à sa futilité première, ouais.

C'est pour ça qu'il a fallu tout à fait autre chose,
il a fallu rien de moins que le *discours scientifique*,
soit quelque chose qui ne doit *rien* aux supposés
de l'âme antique, pour qu'en surgisse ce qu'est
la psychanalyse n'est-ce pas, à savoir l'objectivation
de ce que l'être, d'être parlant, passe encore de
temps à parler en pure perte - je vous l'ai dit -
passe encore de temps à parler pour cet office
des plus courts...

des plus courts dis-je, de ce fait qu'il ne
va pas plus loin que d'être en cours encore
...c'est-à-dire le temps qu'il faut pour que ça se
résolve enfin...

car après tout c'est là ce qui nous pend au nez
...pour que ça se résolve enfin démographiquement... *ouais*.

Il est bien clair que c'est pas ça du tout qui
arrangera les rapports de l'homme aux femmes.
C'est ça le génie de FREUD, c'est que puisqu'il a été
porté par ce tournant...

Ce tournant... enfin, il a mis le temps bien sûr, je
veux dire mis le temps à venir. Il y a eu un FREUD,
c'est un nom qui mérite bien n'est-ce pas, FREUD,
enfin c'est un nom rigolard *Kraft durch freudige*,
c'est, c'est le son le plus rigolard de la sainte
farce de l'histoire

On pourrait peut-être, pendant que ça dure, en voir
un petit éclair, un petit éclair de quelque chose
qui concernerait l'Autre, l'Autre en tant que
c'est à ça que... que « La » barré de La femme,
~~La~~ femme a affaire, ouais !

Il y a quelque chose d'*essentiel* dans ce que j'apporte
comme *complément* à ce qui a été très bien vu...

vu par des voies que ça éclairerait
de voir que c'est ça qui s'est vu
...ce qui s'est vu c'est rien que du côté de l'homme,
à savoir que ce à quoi l'homme avait affaire,
c'était à *l'objet(a)*.

Que toute sa réalisation de ce « *rapport sexuel* », aboutissait au *fantasme*, et on l'a vu bien sûr à propos des névrosés : Comment les névrosés font-ils l'amour ? C'est de là qu'on est parti. Là-dessus, bien sûr, on n'a pas pu manquer de s'apercevoir que, il y avait un corrélat avec les perversions, ce qui, ce qui vient à l'appui de mon petit (a), puisque le petit (a), c'est celui qui... quelles qu'elles soient lesdites perversions ...en est là comme cause. On a d'abord vu ça, c'était déjà pas mal.

L'amusant - n'est-ce pas ? - c'est que, c'est que FREUD les a primitivement attribuées à la femme. C'est, c'est, c'est très, très amusant de voir ça dans les *Trois essais*. C'est vraiment une confirmation, enfin que... qu'on voit dans le partenaire - quand on est homme - exactement ce dont on se supporte soi-même si je puis m'exprimer ainsi, ce dont on se supporte narcissiquement.

Heureusement, il y a eu dans la suite, enfin l'occasion de s'apercevoir que les perversions c'est... les perversions telles qu'on les appréhende dans la névrose, telles qu'on croit les repérer ...c'est pas du tout ça la névrose.

C'est le rêve plutôt que la perversion...

La névrose j'entends !

Que les névrosés n'ont aucun des caractères du pervers c'est certain, simplement ils en rêvent, ce qui, ce qui, ce qui est bien naturel, car sans ça comment atteindre au partenaire.

Les pervers, on a commencé quand même à en rencontrer n'est-ce pas, ceux-là que voulaient absolument, à aucun prix, voir ARISTOTE.

On a vu là qu'il y a une subversion de la conduite, appuyée - si je puis dire - sur un savoir-faire, qui est lié tout à fait à un savoir, et au savoir - mon Dieu - de la *nature des choses*, un embrayage direct si je puis dire, de la conduite sexuelle, sur - il faut bien le dire - ce qui est sa vérité, à la conduite sexuelle, à savoir son *amoralité*. Mettez de l'âme au départ là-dedans si vous voulez : *âmoralié*. [Rires]

Il y a une moralité, voilà la conséquence, une moralité de la conduite sexuelle qui est le sous-entendu de tout ce qui s'est dit du Bien. Seulement à force de dire, de dire du bien, eh bien ça aboutit à KANT, où la moralité - en deux mots cette fois - la moralité avoue ce qu'elle est... et c'est ce que j'ai cru devoir avancer dans un petit article : *KANT avec SADE*⁶⁶ ...elle avoue qu'elle est sade⁶⁷ la moralité.

Vous écrierez SADE comme vous voudrez :

- soit avec un grand S, pour faire un hommage
- à ce pauvre idiot, qui nous a donné là-dessus d'interminables écrits,
- soit avec un petit s pour dire que c'est en fin de compte sa façon à elle d'être agréable n'est-ce pas, puisque c'est un vieux mot français qui veut dire ça,
- soit - mieux ! - c-cédille-a-d-e « ça-de »,
- à savoir que la moralité, il faut tout de même bien dire que ça se termine au niveau du ça,
- et que ceci est assez court.

Autrement dit que ce dont il s'agit, c'est que l'amour soit impossible - ouais ! - et que le rapport sexuel s'abîme dans le non-sens, ce qui ne diminue en rien l'intérêt que nous pouvons avoir pour l'autre.

C'est parce que - il faut le dire - la question est ceci, la question est ceci : dans ce qui constitue la jouissance féminine...

pour autant qu'elle n'est *pas toute* occupée de l'homme, et même dirai-je, que comme telle elle ne l'est pas du tout

...la question est de savoir justement ce qu'il en est de son *savoir*.

⁶⁶ KANT avec SADE, in *Écrits*, op.cit. p.765 (ou t.2 p.243).

⁶⁷ Sade : (adjectif) Vieux mot qui n'est plus en usage, et qui signifiait autrefois gentil, agréable. Et c'est de là que vient Maussade. (Dictionnaire de L'Académie française, 1^{ère} édition ,1694)

Si l'inconscient nous a appris tant de choses,
c'est d'abord ceci : quelque part dans l'Autre *ça sait*,
ça sait parce que ça se supporte justement de ces
signifiants dont se constitue le sujet.

C'est là que ça prête à confusion, parce que
il est difficile à qui « âme » de ne pas penser que
tout par le monde *sait ce qu'il a à faire*.
La sphère immobile dont se supportait le *dieu aristotélicien*
si elle est demandée par ARISTOTE pour suivre son
Bien à son image, si je puis dire, c'est parce
qu'elle est censée *savoir* son Bien.

Seulement là c'est justement quelque chose dont après
tout, la faille du discours scientifique, je ne dirai
pas nous permet : nous *oblige* à nous passer.

Il n'y a aucun besoin de savoir pourquoi ce dont
ARISTOTE part à l'origine, nous n'avons plus aucun
besoin de savoir que, imputer à la pierre qu'elle
sait le lieu qu'elle doit rejoindre pour nous
expliquer les effets de la gravitation.
L'imputation à l'animal, c'est très sensible à lire
dans ARISTOTE le traité *De l'âme*⁶⁸, c'est cette pointe
qui fait du savoir l'acte par excellence - *de quoi ?* -
de quelque chose que...

il ne faut pas croire qu'ARISTOTE
était si à côté de la plaque
...de quelque chose qu'il voit comme n'étant rien que
le corps, à ceci près que le corps est fait pour une
activité, une *ἐνέργεια* [energeia] et quelque part l'*entéléchie*⁶⁹
de ce corps peut se supporter de cette *substance* qu'il
appelle l'*âme*.

L'analyse, à cet égard, prête à cette confusion,
de nous restituer la cause finale, de nous faire dire
que tout, tout ce qui concerne au moins l'être
parlant : la réalité est comme ça - c'est-à-dire
fantasmatique - pour qu'elle soit comme ça !

⁶⁸ Aristote, *De l'âme*, Paris, Coll. des universités de France, Belles Lettres 2002.

⁶⁹ Entéléchie : Principe créateur de l'être, par lequel l'être trouve sa perfection en passant de la puissance à l'acte.

Il s'agirait tout de même de savoir si c'est là quelque chose qui, d'une façon quelconque, puisse satisfaire au *discours scientifique*.

Ce n'est pas parce qu'il y a des animaux, qui se trouvent parlants, pour qui d'habiter le signifiant, il résulte qu'ils en sont *sujets*, et que tout pour eux se joue au niveau du fantasme ...

mais d'un fantasme parfaitement *désarticulable* d'une façon qui rende compte de ceci : *qu'il en sait beaucoup plus qu'il ne croit* quand il agit, lui ...il ne suffit pas qu'il en soit ainsi pour que nous ayons là l'amorce d'une cosmologie.

C'est l'éternelle ambiguïté du terme « *inconscient* », n'est-ce pas. L'inconscient est supposé sous prétexte que l'être parlant, il y a quelque part quelque chose qui en sait plus que lui et bien sûr ce qu'il sait a des limites bien sûr, l'être de l'inconscient.

Mais enfin ça n'est pas là un *modèle recevable* du monde. En d'autres termes, c'est pas parce qu'il suffit qu'il rêve pour... qu'il voie ressortir cet immense *bric-à-brac*, ce *garde-meubles* avec lequel il a, lui particulièrement, à se débrouiller, ce qui en fait assurément une âme, et une âme à l'occasion *aimable* quand quelque chose veut bien l'aimer.

La femme ne peut aimer en l'homme, ai-je dit que la façon dont il fait face au savoir dont il *âme*. Mais pour le savoir dont il *est*, la question se pose. La question se pose à partir de ceci qu'il y a quelque chose...

si ce que j'avance est fondé ...qu'il y a quelque chose dont il n'est pas possible de dire si ce quelque chose - qui est jouissance - elle peut, quelque chose, en dire, en d'autres termes ce qu'elle en sait.

Et c'est là où je vous propose au terme de cette conférence d'aujourd'hui, c'est-à-dire comme toujours j'arrive au bord de ce qui polarisait tout mon sujet, c'est à savoir si la question peut se poser de ce *qu'elle en sait*.

Ce n'est pas une toute autre question, à savoir :

- si ce terme dont elle jouit au-delà de tout ce « *jouer* » qui fait son rapport à l'homme,
- si ce terme que j'appelle l'Autre en le signifiant du *X*,
- si ce terme - lui - sait quelque chose, car c'est en cela qu'elle est elle-même sujette à l'Autre, tout autant que l'homme.

Est-ce que l'Autre sait ?

Il y avait un nommé EMPÉDOCLE dont...

comme par hasard FREUD se sert de temps en temps
comme d'un tire-bouchon

...il y avait un nommé EMPÉDOCLE dont nous ne savons
là-dessus que trois vers, mais dont ARISTOTE tire
très bien les conséquences quand il énonce qu'en
somme pour EMPÉDOCLE, le Dieu, le Dieu était le plus
ignorant de tous les êtres, et ceci très précisément
de ne point connaître la haine.

C'est ce que les chrétiens plus tard ont transformé
dans des *déluges d'amour*.

Malheureusement ça ne colle pas, parce que :
ne point connaître la haine, c'est ne point connaître
l'amour non plus.

Si Dieu ne connaît pas la haine, il est clair pour
EMPÉDOCLE qu'il en sait moins que les mortels.
De sorte qu'on pourrait dire que plus l'homme peut
prêter à la femme à confusion avec Dieu, c'est-à-dire
ce dont elle jouit, *moins il hait...*

les deux orthographes « h-a-i-t » et « e-s-t »
...et dans cette affaire aussi, puisqu'après tout
il n'y a pas d'amour sans haine, *moins il aime*.

Moi, j'aimerais bien que - de temps en temps -
j'aie une réponse, voire une protestation.
J'ai pas beaucoup d'espoir puisque une des personnes
qui m'a donné autrefois cette satisfaction...
il est vrai que je ne l'ai suppliée
de tenir ce rôle qu'il y a une demi-heure
...me prie d'y renoncer.

Mais s'il y avait quelqu'un, par hasard qui, dans ce
que j'ai dit la dernière fois...
la dernière fois dont, dont je suis sorti
moi-même, disons seulement, assez inquiet pour ne
pas dire plus, et ce qui se trouve - à ma
relecture - s'avérer pour moi-même tout à fait
supportable, disons. c'est ma façon à moi de dire
que c'était très bien
...je ne serais pas mécontent si quand même quelqu'un
pouvait me donner le témoignage d'en avoir entendu
quelque chose.

Il suffirait que, qu'une main se lève, pour qu'à
cette main, si je puis dire, je donne la parole.
Je vois qu'il n'en est rien, de sorte qu'il faut donc
que je continue.
Ça sera peut-être moins bien cette fois-ci.

Je voudrais partir d'une remarque, de quelques
remarques, dont les deux premières vont consister
à rappeler ce qu'il en est du *savoir*.
Et puis à essayer de faire le joint, à ce que pour
vous aujourd'hui j'écrirais volontiers de
l'« *hainamoration* » qu'il faut écrire : *h.a.i.n.a.m.o.r.a.t.i.o.n*.

C'est le relief, vous le savez, qu'a su introduire
la psychanalyse pour situer... pour y situer la zone
de son expérience, c'est de sa part un témoignage,
si je puis dire, de bonne volonté.

Si l'*hainamoration*, justement, elle avait su l'appeler d'un autre terme que de celui, bâtard, de l'*ambivalence*, peut-être, peut-être aurait-elle mieux réussi à réveiller le contexte de l'époque où elle s'insère. Peut-être aussi est-ce modestie de sa part.

Et en effet, si j'ai terminé sur quelque chose...
ce quelque chose grâce à quoi peut faire
qu'aborder ce qui m'avait polarisé pendant
toute mon énonciation de la dernière fois
...j'avais énoncé de ce dernier paragraphe qu'il y
avait un nommé EMPÉDOCLE, et j'avais fait remarquer
que ce n'est pas pour rien que FREUD s'en arme :
que pour EMPÉDOCLE, Dieu devait être le plus ignorant
de tous les êtres...

ce qui nous conjoint à la question du savoir
...et ceci très précisément - disais-je - de ne point
connaître la haine.
J'y ajoutais que les *chrétiens* plus tard ont transformé
cette « *non-haine* » de Dieu en une marque d'amour.

C'est là que l'analyse du corrélat qu'elle établit
entre haine et amour nous incite, nous incite à ce
quelque chose d'un rappel, où je reviendrai tout à
l'heure et qui est exactement celui-ci :
qu'on ne *connaît* point d'amour sans haine.
C'est à dire que, s'il y a *connaissance* de quelque chose,
si cette *connaissance* nous déçoit...

qui a été fomentée au cours des siècles et qui
fait qu'il nous faut rénover *la fonction du savoir*
...c'est bien peut-être que *la haine* n'y a point été mise
à sa place.

Il est vrai que là-dessus, ce n'est point non plus
ce qu'il semble le plus désirable d'évoquer. Et c'est
pour ça que j'ai terminé de cette phrase : on
pourrait dire que *plus l'homme prête à la femme de le confondre avec Dieu...*

c'est à dire *ce dont elle jouit*, rappelez-vous mon schéma
de la dernière fois, je vais pas le refaire
...moins il hait...

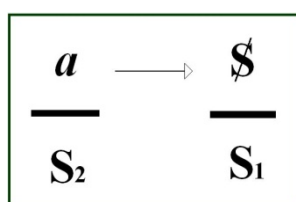
et du même coup disais-je d'avoir équivoqué
sur le *h.a.i.t.*, et le est(*e.s.t.*) en français
...c'est à dire que dans cette affaire, aussi bien,
moins il aime.

Je n'étais *pas très heureux* d'avoir terminé là-dessus, qui est pourtant une vérité.

C'est bien ce qui me fera aujourd'hui m'interroger une fois de plus sur ce qui se confond apparemment du *vrai* et du *réel*, tel que j'en ai apporté la notion, telle qu'elle *s'esquisse* dans l'expérience analytique, et ce qu'il y a, bien en effet, à ne pas confondre.

Bien sûr que le vrai s'affirme comme visant le réel. Mais ce n'est là énoncé que comme fruit d'une longue élaboration, et je dirai plus : d'une réduction des prétentions à la vérité.

Partout où nous la voyons se présenter, s'affirmer elle-même comme d'un idéal de quelque chose dont *la parole* peut être le support, nous voyons que *la vérité* n'est pas quelque chose qui s'atteigne si aisément. Dirai-je que si l'analyse se pose d'une présomption, c'est qu'il puisse s'en constituer *un savoir sur la vérité*.



Dans le schéma, le petit *gramme* que je vous ai donné du *discours analytique*, le (*a*) s'écrit en haut à gauche, qui se soutient de cet S₂ : *savoir* en tant qu'il est à la place de *la vérité*.

C'est là où l'interpelle le *\$* prié de dire ce « *n'importe quoi* » qui doit aboutir à la production du S₁, du signifiant dont puisse se résoudre - quoi ? - justement son rapport à la vérité.

La vérité, disons, pour trancher dans le vif, est d'origine ἀλήθεια [aleteia]...

sur laquelle tant a spéculé HEIDEGGER

תְּהִי [emet], le terme hébreu, qui comme tout usage de ce terme de vérité, a origine juridique : de nos jours encore, le témoin est prié de dire *la vérité*, rien que *la vérité*, et qui plus est toute...

s'il peut... Comment hélas pourrait-il ?
...toute la vérité sur ce qu'il *sait*.

Mais ce qui est cherché, et justement plus qu'en tout autre dans le témoignage juridique, c'est quoi ? C'est de pouvoir juger ce qu'il en est de la *jouissance*, et je dirai plus loin : c'est que la *jouissance* s'avoue, et justement en ceci qu'elle peut être inavouable, que la vérité cherchée c'est justement, celle-là plus que toute autre, en regard de la loi qui - cette jouissance - la règle.

C'est aussi bien en quoi, aux termes de KANT, le problème s'évoque, s'évoque de ce que doit faire l'homme libre au regard du tyran, du tyran qui lui propose toutes les jouissances en échange de ceci : qu'il dénonce l'ennemi dont le tyran redoute qu'il soit - en ce qui est de la jouissance - celui qui la lui dispute.

Comment ne se voit-il pas que la question d'ailleurs que... qui s'évoque de cet impératif, au nom de rien de ce qui est de l'ordre du *pathique* ne doit diriger le témoignage, de ce qui s'en évoque après tout, et si ce dont l'homme libre est prié de dénoncer l'ennemi, le rival, si c'était vrai, doit-il le faire ?

Est-ce qu'il ne se voit pas, rien qu'à ce problème évoqué, que s'il est quelque chose qui assurément nous inspire toute la réserve...

qui est bien celle que nous avons
toutes, que nous avons tous
...c'est que « *toute la vérité* » c'est ce qui *ne peut pas se dire*.
C'est ce qui ne peut se dire qu'à condition de...
de ne la pas pousser jusqu'au bout, de ne faire
que la *mi-dire*.

Il y a autre chose qui nous ligote quant à ce qui en est de *la vérité*, c'est que *la jouissance* c'est *une limite*. C'est quelque chose qui tient à la structure même qu'évoquaient au temps où je les ai construits pour vous mes quadripodes : c'est que la jouissance ne *s'interpelle*, ne *s'évoque*, ne *se traque*, ne *s'élabore* qu'à partir d'un *semblant*. L'amour lui-même - ai-je souligné la dernière fois - s'adresse *du semblant*.

Il s'adresse *du semblant* et aussi bien...
s'il est bien vrai que l'Autre ne s'atteint
qu'à s'accoler - comme je l'ai dit la dernière
fois - au *(a)* cause du désir
...c'est aussi bien au *semblant d'être* qu'il s'adresse.
Cet *être*, là n'est pas rien : il est supposé
à ce quelque chose, à cet objet qu'est le *(a)*,
mais ici, ne devons-nous pas retrouver cette *trace*,
qu'en tant que tel il réponde à quelque *imaginaire* ?

Assurément cet « *i-maginaire* », je l'ai désigné
expressément de l'*i*, du petit *i*, mis ici isolé du
terme imaginaire, et que c'est à ce en quoi ce n'est
que de l'habillement...
de l'habillement de l'image de soi
qui vient envelopper *l'objet cause du désir*
que se soutient le plus souvent...
c'est l'articulation même de l'analyse
...que se soutient le plus souvent le « *rapport objectal* ».

Cette affinité du *(a)* à cette *enveloppe*, c'est là
le joint - il faut le dire : un de ces joints,
majeurs à avoir été avancés par la psychanalyse,
et qui pour nous est le point, le point de *suspicion*
qu'elle introduit essentiellement.
C'est là, que ce qui peut nous venir à dire du réel,
se distingue, car le réel...
si vous le prenez tel que j'ai cru, au cours des
temps, temps qui sont ceux de mon expérience
...le réel ne saurait s'*inscrire* que d'une impasse
de la formalisation.
Et c'est en quoi, c'est en quoi j'ai cru pouvoir en
dessiner le modèle de la formalisation mathématique,
en tant qu'elle est l'élaboration la plus poussée
qu'il nous ait été donné de produire, l'élaboration
la plus poussée de la *signifiance*.
D'une *signifiance* dont en somme...
je parle de la formalisation mathématique
...on peut dire qu'elle se fait au contraire du sens.
J'allais presque dire à contre-sens.
Le « *ça ne veut rien dire* » concernant les mathématiques,
c'est ce que disent de notre temps les philosophes
des mathématiques, fussent-ils *mathématiciens* eux-mêmes :
j'ai assez souligné les *Principia* de RUSSELL.

Et pourtant, *peut-on pas dire* que ce réseau si loin poussé de la logique mathématique précisément...

pour autant qu'au regard de ce qui a trouvé sa pointe d'une *philosophie* bien forcée de sortir de ses propres retranchements, le sommet c'est HEGEL
...*peut-on pas dire* qu'au regard de cette plénitude des contrastes dialectisés dans l'idée d'une progression historique...

dont il faut dire que rien ne nous atteste la substance
...*peut-on pas dire* qu'au regard de cela, ce qui s'*énonce* de cette formalisation...

si bien faite à ne se supporter que de l'écrit
...soit quelque chose qui ne nous sert...
ne nous servirait s'il le fallait dans le procès analytique
...que de ce qu'y désigne, que de ce que s'y désigne *ça* qui retient les corps invisiblement ?

Et s'il m'était permis d'en donner une image, je la prendrais aisément de ce qui, dans la nature, paraisse le plus s'en rapprocher

de ce qui fait que l'écrit exige en quelque sorte, cette réduction aux dimensions - dimensions deux - de la surface, et qui d'une certaine façon se trouve supporté, dirais-je, dans la nature de ce quelque chose dont déjà s'émerveillait SPINOZA

...c'est à savoir le *travail de texte* qui sort du ventre de l'araignée. *La toile d'araignée*, fonction vraiment miraculeuse à voir en quelque sorte s'en supporter déjà en ce point opaque de cet étrange être, les *paraîtres* de la surface elle-même, celle qui pour nous permet le dessin de la trace de ces écrits qui sont, en fin, le seul point où nous trouvions saisissables ces limites, ces points d'impasse, de « *sans-issue* » qui - le réel - le font entendre comme s'accédant du symbolique à son point le plus extrême.

C'est en cela que je ne crois pas vain qu'après un travail d'élaboration, dont je n'ai point à rappeler la date ici, ni maintenant, j'en sois venu à l'écriture de ce (*a*), de ce grand S du signifiant, du grand A en tant que barré $S(\bar{A})$ et du grand Φ .

Leur écriture même constitue le support qui va au-delà de *la parole* qui pourtant ne sort pas des effets même du langage, et où se désigne ce *quelque chose* où, à centrer le symbolique, quelque chose qui importe, à condition bien sûr de savoir s'en servir.

Mais s'en servir pour quoi ?

Pour retenir une vérité congrue.

Non pas cette vérité qui se prétend d'être *toute*, celle justement, celle à laquelle nous avons affaire d'un *mi-dire*, celle qui s'avère *se mettre en garde* d'aller jusqu'à l'aveu - l'aveu qui serait le pire - celle qui se met en garde dès la cause du désir.

Elle le présume - ce désir - inscrit d'une contingence corporelle. Je vous rappelle la façon dont je supporte ce terme de contingence.

On peut dire que le phallus...

tel que dans l'expérience analytique

il s'aborde comme le point-clé, le point extrême

de ce qui s'énonce comme cause du désir

...on peut dire que *l'expérience analytique ne cesse pas de l'écrire*.

Or, si je l'appelle *contingence*, c'est pour autant que c'est là que *l'expérience analytique* rencontre son terme, que tout ce qu'elle peut produire, c'est ce S_1 , ce signifiant, ce signifiant dont la dernière fois, je pense que vous avez encore le souvenir de la rumeur que j'ai réussi à produire de cet auditoire en le qualifiant comme signifiant de la jouissance même la plus idiote, et...

on me l'a fait remarquer

...dans les deux sens du terme :

- celle de l'idiot d'une part, qui a bien ici sa fonction de référence,

- et celle aussi qui est la plus *singulière*.

C'est dans ce « *ne cesse pas de s'écrire* » que réside la pointe de ce que j'ai appelé *contingence*.

La *contingence*, si comme je le dis elle s'oppose à l'impossible, c'est pour autant que le nécessaire c'est le « *ne cesse pas de ne pas s'écrire* »...

je vous demande pardon, c'est *nécessaire* qui ici nous introduit ce « *ne cesse pas* », mais le « *ne cesse pas* » du nécessaire, c'est le « *ne cesse pas de s'écrire* ».

Or, c'est bien là l'apparente nécessité à quoi nous mène l'analyse de la référence au phallus. Le « *ne cesse pas de ne pas s'écrire* » que j'ai dit *par lapsus* à l'instant c'est *l'impossible, l'impossible* tel que je le définis de ce qu'il ne puisse, en aucun cas, s'écrire.

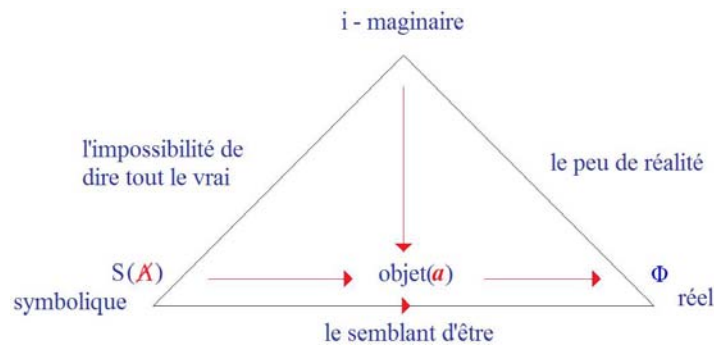
C'est en quoi je désigne ce qu'il en est du *rapport sexuel* : *il ne cesse pas de ne pas s'écrire*, mais la correction que de ce fait il nous permet d'apporter à l'apparente nécessité de la fonction phallique, c'est ceci : c'est que c'est réellement en tant que *mode du contingent*, c'est-à-dire que le « *ne cesse pas de s'écrire* » doit s'écrire : « *cesse* - justement - *de ne pas s'écrire* ».

C'est comme contingence, contingence en quoi se résume tout ce qu'il en est de ce qui, pour nous, soumet le rapport sexuel à n'être pour l'être parlant que le régime de la rencontre, c'est en ce sens... c'est en ce sens qu'on peut dire que par la *psychanalyse*, le phallus, le phallus réservé aux temps antiques aux mystères, a cessé de ne pas s'écrire, rien de plus. Il n'est pas entré dans le « *ne cesse pas* », dans le champ d'où dépendent :

- la nécessité d'une part,
- et, plus haut, l'impossibilité.

Le vrai donc, ici, témoigne qu'à mettre en garde comme il le fait contre l'*imaginaire*, il a beaucoup à faire avec l'*a-natomie*.

C'est en fin de compte de ces trois termes, ceux que j'inscris du *(a)*, du *S(X)* et du grand *Φ*, c'est sous un angle dépréciatif que je les apporte. Ce que nous démontre la conjonction de ces trois termes, c'est justement ce qui s'inscrit de ce triangle, de ce triangle constitué, de l'*imaginaire*, du *symbolique* et du *réel*, et où se désigne de leur jonction quoi ?



À droite *le peu de réalité* dont se supporte ce principe qu'a promu FREUD comme étant celui qui s'élabore d'un progrès, lequel serait dans son fond celui du *principe du plaisir*, *le peu de réalité*, c'est-à-dire ceci : que tout ce qu'il nous est permis d'aborder de réalité reste enraciné dans le fantasme.

D'autre part $S(X)$, qu'est-ce d'autre que l'*impossibilité* de dire tout le vrai dont je parlais tout à l'heure.

Et enfin, troisième terme ceci, ceci par quoi le *Symbolique*, à se diriger vers le *Réel* nous démontre la vraie nature de cet *objet(a)* que tout à l'heure j'ai qualifié de *semblant d'être*, non par hasard, c'est bien de ce qu'il *semble* nous donner le support de l'*être*.

C'est bien aussi de ce qui se confirme de tout ce qui s'est élaboré comme tel, et quoi que ce soit de l'être, de l'être et même de l'essence que nous pouvons, à le lire à partir de l'expérience analytique, à lire ARISTOTE par exemple, voir que ce dont il s'agit c'est de l'*objet(a)*, que la contemplation par exemple aristotélicienne est le fait de ce regard tel que je l'ai défini dans *Les quatre concepts fondamentaux de la psychanalyse* comme représentant un... un des quatre supports qui font la cause du désir. [Le sein, les fèces, la voix et le regard]

C'est donc d'une des « *graphicisations* »...

pour ne pas parler de graphe, puisqu'aussi bien un graphe c'est un terme qui a un sens très précis dans la logique mathématique

...dans cette « *graphicisation* » que se montrent... que se montrent ces correspondances qui font du *réel* un ouvert entre le *semblant* qui résulte du *symbolique* et la *réalité* telle qu'elle se supporte dans le concret de la vie humaine :

- dans ce qui mène les hommes,
- dans ce qui les fait foncer toujours par les mêmes voies,
- dans ce qui les fait encore produire d'autres hommes,
- dans ce qui fait que à jamais *l'encore à naître* ne donnera rien que *l'encorné*. [Rires]

De l'autre côté, ce *(a)*, ce *(a)* qui - lui - d'être dans la bonne voie somme toute, nous ferait prendre pour être, au nom de ceci qu'il est apparemment bien quelque chose, se résout en fin de compte que de son échec, que de justement ne pouvoir s'inscrire d'aucune façon, complètement, à l'abord du réel.

Le *vrai* alors, le *vrai* alors, bien sûr c'est cela, à ceci près que ça ne s'atteint jamais que par des voies tordues, et que tout ce à quoi enfin le *vrai*, auquel couramment nous sommes amenés à faire appel, c'est simplement à rappeler ceci : qu'il ne faut pas *se tromper*, qu'il ne faut pas croire qu'on est déjà même dans *le semblant*, qu'avant le *le semblant...* dont en effet tout se supporte pour rebondir dans le fantasme ...qu'avant cela, il y a à faire une distinction sévère de l'*imaginaire* et du *réel*, qu'il ne faut pas croire que ce semblant, ce soit d'aucune façon nous-mêmes qui le supportions même.

Nous ne sommes même pas semblant.
 Nous sommes, à l'occasion, ce qui peut en occuper la place et y faire régner - quoi ? - ce qui assurément... pour nous en tenir à cet immédiat d'aujourd'hui ...nous permet de dire qu'après tout, l'analyste, dans tous les ordres de discours qui sont ceux en tout cas qui se soutiennent *actuellement...* et ce mot « *actuellement* » n'est pas rien si nous donnons à « l'*acte* » son plein sens aristotélicien ...de tous les discours qui se soutiennent *actuellement*, c'est bien l'analyste qui, à mettre l'*objet(a)* à la place du *semblant*, est dans la position la plus convenable à faire ce qu'il est juste de faire, à savoir *interroger...* *interroger* comme du *savoir* ce qu'il en est de la *vérité*.
 Qu'est-ce c'est que le savoir ?

Il est étrange que mis à part DESCARTES...
dont ce n'est pas pour rien qu'il est à l'orée
de la science moderne, pas le seul
mais qu'il l'est tout de même
...qu'avant DESCARTES, la question du *savoir* n'ait jamais
été posée.
Qu'il ait fallu en quelque sorte ce quelque chose
qu'est l'analyse et qui est venu nous annoncer :
« *qu'il y a du savoir qui ne se sait pas* », et que c'est, à proprement
parler, *un savoir qui se supporte du signifiant comme tel*, qu'un rêve
ça n'introduit à aucune expérience insondable,
à aucune mystique, que ça se lit dans ce qui s'en *dit*.

Et qu'on pourra même aller plus loin :
à en prendre les équivoques au sens le plus
anagrammatique du mot, que c'est à ce point du langage
où un SAUSSURE se posait la question de savoir
si même dans les vers saturniens où il trouvait
les plus étranges ponctuations d'écrit, c'était ou
non intentionnel.
C'est là, où SAUSSURE en quelque sorte attend FREUD.
C'est là, que se renouvelle la question du savoir.

Si vous voulez bien ici *pardonner* quelque chose
que j'emprunterai à un tout autre registre, celui
des vertus inaugurées par la religion chrétienne...
mais vous verrez que ce n'est pas déplacé
puisque il faudra bien que nous en venions
à en parler de la dite religion
...il y a là une sorte... une sorte d'effet tardif,
de rejet, de *surgeon de charité*.

Qu'est-ce qui a bien pu, si ce n'est *je ne sais quelle*
parenté, affinité avec ce qui, dans le genre de cet
animal qui est parlant participe du don - comme on
dit - je ne le vois pas ailleurs que dans ce don de
FREUD.

Nous avoir dit que l'*inconscient*, ça avait au moins ce
petit degré d'amorçage grâce à quoi la misère,
pouvait se dire qu'il y avait quelque chose qui là
vraiment...

et non pas comme on l'avait dit jusque là
...transcendait ?

Rien d'autre que ce langage qu'elle habite - cette espèce - rien d'autre que ce langage et que de ce langage, elle se trouvait en somme avoir, dans ce qu'il en est de sa vie quotidienne, support de plus de raison qu'il n'en pouvait apparaître, à savoir que cette poursuite vaine d'une sagesse « *inatteignible* » et toujours vouée à l'échec : il y en avait déjà là.

Mais alors, est-ce qu'il faut tout ce détour pour poser la question, la question du savoir, sous la forme : « *qu'est-ce qui sait* » ?

Se rend-on compte que c'est l'Autre...

l'Autre avec un grand A
...tel qu'au départ je l'ai posé comme rien d'autre, rien d'autre que *le lieu où le signifiant se pose*, et sans lequel rien ne nous indique qu'il n'y ait nulle part une *dimension* de vérité...

« *dit-mansion* » en deux mots : la résidence du *dit* le *dit* dont le savoir pose l'Autre comme lieu. Le statut du savoir implique comme tel qu'il y en a déjà du savoir, et dans l'Autre, qu'il est à prendre en deux mots, c'est pourquoi il est fait « *d'apprendre* » en un seul mot.

Le sujet résulte de ce qu'il doit être appris, ce savoir, et même « *mis à prix* » (*p.r.i.x.*), c'est-à-dire que c'est son *coût* qui l'évalue non pas comme d'échange mais comme d'usage.

Le savoir vaut juste autant qu'il coûte *beau coût*...

en deux mots et *c.o.û.t.* avec accent grave
...*beau coût* de ce qu'il faille y mettre de sa peau, de ce qu'il soit difficile - difficile de quoi ? - et bien : moins de l'acquérir que d'en *jouir*.

Là dans le *jouir*, sa conquête - à ce savoir - sa conquête se renouvelle dans le « *chaque fois* » que ce savoir est exercé, le pouvoir qu'il donne restant toujours tourné vers sa jouissance. Il est *étrange* que ceci n'ait jamais été mis en relief, que le sens de « *savoir* » soit tout entier là, que la difficulté de son exercice lui-même, c'est cela qui re-hausse celle de son acquisition.

C'est de *ce que* à *chaque* exercice de cette acquisition se répète, qu'il ne fait pas question de laquelle de ces répétitions, de laquelle est à poser comme première, dans son appris.

Bien sûr qu'il y a des choses qui courent et qui ont tout à fait l'air de marcher comme des *petites machines*...
on appelle ça des ordinateurs
...mais qu'est-ce qui va dire...
qu'un ordinateur pense, moi je le veux bien
...mais qu'il *sache*, qu'est-ce qui va le dire ?

La fondation d'un *savoir* c'est ce que je viens de dire, c'est que *la jouissance* de son exercice, c'est *la même* que celle de son acquisition.
C'est ainsi, puisque - comme vous le voyez -
là se rencontre de façon sûre, plus sûre que dans MARX lui-même, ce qu'il en est d'une valeur d'usage, puisqu'aussi bien dans MARX, elle n'est là que pour faire *point idéal* par rapport à la valeur d'échange où tout se résume.

Et justement parlons-en de cet « *appris* » qui ne repose pas sur l'échange. Du *savoir* d'un MARX lui-même, puisque je viens de l'évoquer...
et bien du *savoir* d'un MARX lui-même dans la politique qui n'est pas rien, eh ben on ne fait pas « *Commarxe* » si vous me permettez, pas plus qu'on ne peut, de celui de FREUD, faire *fraude*.
Il n'y a qu'à regarder pour voir - hein ! -
que partout où ne les retrouve pas ces savoirs, se les être fait entrer dans la peau - hein ! -
par de dures expériences - hein ! - eh ben *ça retombe sec* :
ça ne s'importe ni ne s'exporte.
Il n'y a pas « *d'information* » qui tienne, sinon de la mesure d'un « *formé à l'usage* ».

Ainsi se déduit - du fait que *le savoir est dans l'Autre* - qu'il ne doive rien à l'*être*, si ce n'est que celui-ci en ait véhiculé *la lettre*.
D'où il résulte que *l'être* puisse tuer là où la lettre reproduise, mais reproduise jamais le même, jamais le même être de savoir.

Je pense que vous sentez là - hein ? - quant au *savoir* la *fonction* que je donne à *la lettre*.

C'est celle...

à propos de quoi je vous prie de ne pas trop vite glisser du côté des prétendus *messages*

...c'est celle qui la fait analogue d'un *germen*.

Germen que nous devons si sévèrement...

si nous sommes dans la ligne de la physique moléculaire... de la physiologie moléculaire

...que nous devons si sévèrement séparer des corps auprès desquels il véhicule *vie et mort* tout ensemble.

MARX et Lénine... FREUD et LACAN... [Rires] ne sont pas couplés dans *l'être*, c'est par la lettre qu'ils ont trouvée...

trouvée dans l'Autre

...que comme *être* de savoir, ils procèdent *deux par deux* dans un Autre supposé.

Le nouveau de leur savoir, c'est que n'en est pas supposé - quoi ? - que l'Autre en sache rien !

Non pas bien sûr « *l'être qui y a fait lettre* » car c'est bien de l'Autre qu'il a fait *lettre* à ses dépens, *au prix de son être*...

au prix de son être - mon Dieu ! - pour chacun :

pas de « *rien du tout* » mais non plus pas de « *très beaucoup* ».

Pour dire la vérité, ces êtres, ces êtres d'où se fait à la lettre, je vais vous faire sur eux une petite confidence :

je pense pas...

malgré tout ce qu'on a pu raconter par exemple de LENINE

...que la haine ni l'amour, que « *l'hainamoration* »,

que ça en ait vraiment étouffé aucun.

Qu'on ne me raconte pas d'histoires à propos de Madame FREUD : là-dessus j'ai le témoignage de JUNG, il disait la vérité, c'était même son tort, il ne disait que ça. [Rires]

Ceux qui arrivent à faire ces sortes de rejets d'être encore, c'est plutôt ceux qui participent du mépris, que je vous ferai écrire cette fois...

puisque aujourd'hui je m'amuse avec l'*a-prix* et le reste

...*m.é.p.r.i.x*. Ça fait *Uniprix*.

Nous sommes quand même au temps des « *supermarkets* », alors il faut savoir ce qu'on est capable de *produire*, même en fait d'être. Ouais...

L'embêtant est ceci :
c'est que l'Autre, le lieu, lui - comme je vous l'ai dit - ne sache rien.
On peut plus haïr Dieu, si lui-même ne sait rien, rien de ce qui se passe notamment.
Quand on pouvait le haïr, on pouvait croire qu'il nous aimait, puisqu'il nous le rendait pas. C'était pas apparent, malgré que dans certains cas on y a mis toute la gomme.

Enfin comme j'arrive au bout de ces discours que j'ai le courage de poursuivre devant vous, je voudrais...

puisque c'est là une idée qui me vient et qu'après tout c'est une idée aussi à laquelle j'ai un tout petit peu réfléchi, n'est-ce pas ...c'est que le Christ en somme, dont on nous explique le malheur par une idée de *sauver les hommes*, je trouve plutôt que c'est de *sauver Dieu* qu'il s'agissait, en redonnant, enfin, un peu de présence, d'actualité à cette haine de Dieu, sur laquelle bien sûr nous sommes, pour cause, plutôt nous.
C'est de là que je dis que l'imputation de l'*inconscient* n'est-ce pas, est un fait de charité incroyable : ils savent, ils savent, les sujets... mais enfin tout de même, ils ne savent *pas tout*.
Au niveau de ce *pas tout*, il n'y a plus que l'Autre à ne pas savoir. C'est l'Autre qui fait le *pas tout*, justement en ce qu'il est la part du « *pas savant du tout* » dans ce *pas tout*.

Alors - momentanément, bien sûr - ça peut être *commode* de le rendre responsable, de le rendre responsable de ceci...

à quoi aboutit l'analyse n'est-ce pas,
à quoi aboutit l'analyse de la façon la plus avouée à part ceci que personne ne s'en aperçoit, n'est-ce pas

...c'est qu'en somme, si le désir, la libido, est masculine, eh bien la chère femme, c'est justement que de là où elle est toute...

c'est-à-dire d'où la voit l'homme
...et rien que là, qu'elle peut avoir un inconscient, n'est-ce pas...

Et à quoi ça lui sert ?

Ben ça lui sert - comme chacun sait - à faire parler l'être parlant, ici réduit à l'homme, c'est-à-dire...

je sais pas si vous l'avez bien remarqué
dans la théorie analytique
...à n'exister que comme mère.

Elle a des effets d'inconscient, mais son inconscient à la limite, où elle est pas responsable, enfin de l'inconscient de tout le monde n'est-ce pas, c'est-à-dire au point où l'Autre à qui elle a affaire - le grand Autre - où l'Autre fait qu'elle ne sait rien, parce que lui l'Autre, c'est trop clair, sait d'autant moins que c'est très difficile de soutenir son existence, n'est-ce pas, eh ben on ne peut pas dire que tout ceci lui fasse la part belle. Ouais...

J'ai joué en somme la dernière fois, comme je me le permets, sur l'équivoque un peu tirée par les cheveux de « *il hait* » et « *il est* ». Je n'en jouis pas, sinon à poser la question que, elle soit digne de la paire de ciseaux. C'est justement de quoi il s'agit dans la castration.

Que *l'être* provoque la haine comme telle, n'est disons pas exclu. Parce que *si toute l'affaire... si toute l'affaire* d'ARISTOTE ça a été de concevoir *l'être* comme étant ce par quoi les êtres « *moins êtres* » participent au plus haut des êtres, c'est formidable ! C'est formidable que Saint THOMAS a réussi à réintroduire ça dans une tradition chrétienne qui bien entendu pour s'être répandue chez les Gentils, enfin, était bien forcée de s'y être toute entière formée, de sorte qu'il avait qu'à tirer sur les ficelles pour que ça remarche.

Mais enfin se rend-on compte que dans la tradition juive la coupure ne passe pas du *plus parfait* au *moins parfait*, que le *moins parfait* est tout simplement ce qu'il est, à savoir radicalement *imparfait*, et qu'il n'y a strictement qu'à obéir au doigt et à l'œil...

si j'ose m'exprimer ainsi
...à celui qui porte un nom : Jahvé, avec d'ailleurs quelques autres noms dans l'entourage, qui ne sont pas exclus comme tels, mais celui-ci a fait le choix de son peuple et il y a pas à aller contre.
Est-ce que là ne se dénude pas que c'est bien mieux que de « *l'être-haïr* », de *le trahir* à l'occasion ?
Et ce dont, bien évidemment, les juifs ne se sont pas privés, ils ne pouvaient pas en sortir autrement.

Nous en sommes...

sur ce sujet de la *haine*
...si étouffés que personne ne s'aperçoit qu'une *haine*, une *haine* solide ça s'adresse à l'être, à l'être même de quelqu'un qui n'est pas forcément Dieu.
On en reste...

et c'est bien en quoi j'ai dit
que le (a) est *un semblant d'être*
...on en reste à la notion...
et c'est là que l'analyse comme toujours,
enfin, est un petit peu boiteuse
...on en reste à la haine jalouse, celle qui jaillit de la « *jalouissance* », de celle qui « *s'imageaille* » du regard de Saint AUGUSTIN, qui l'observe le petit bonhomme – hein ? – il est là en tiers, il observe le petit bonhomme et il voit que : *pallidus*, enfin il en pâlit d'observer, suspendu à la têtine, son *conlactaneum suum*.

Oui, heureusement que c'est la *jouissance substitutive*, première n'est-ce pas dans l'énonciation freudienne, le désir évoqué d'une métonymie, qui s'inscrit d'une demande, supposée adressée à l'Autre, de ces noyaux de ce que j'ai appelé « *Ding* » dans mon article...

dans mon séminaire sur la psychanalyse,
sur *L'éthique de la psychanalyse*
...La chose freudienne ⁷⁰, en d'autres termes.

⁷⁰ La chose freudienne, in *Écrits*, op. cit., p.401 (t.1 p.398).

Le *prochain* même...

que FREUD se refuse à aimer au-delà
de certaines limites, n'est-ce pas
...l'enfant regardé : lui l'a, le (a) !

Est-ce qu'avoir l'(a), c'est l'être ?

Voilà *la question* sur laquelle je vous laisse aujourd'hui,
et si vous voulez lire...

d'ici la prochaine fois que je vous verrai,
c'est-à-dire si mon souvenir est bon le dix avril
...ce que j'ai écrit sur la *Bedeutung des phallus*, sur *La signification
du phallus*⁷¹ en français, si vous voulez le lire,
vous verrez à quoi conduit la dernière question
sur laquelle je vous laisse.

⁷¹ La signification du phallus, Die Bedeutung des Phallus, in *Écrits*, op. cit., p.685 (t.2 p.163).

[Exposé de Jean-Claude MILNER](#)
[Exposé de François RÉCANATI](#)

LACAN

Je ne vous parle guère de ce qui paraît,
quand il s'agit de quelque chose de moi, d'autant
plus que il me faut en général assez l'attendre
pour que, pour moi, l'intérêt s'en distancie.

Néanmoins, il ne serait pas mauvais pour la prochaine
fois qui sera le huit mai...

pas avant, puisque le dix sept de ce mois sera en
pleines vacances de Pâques, je vous préviens donc
que le prochain rendez-vous est le huit mai
...il serait pas mauvais que vous ayez lu quelque chose
que j'ai intitulé *L'étourdit*, en l'écrivant *d.i.t.*, et qui
part de la distance qu'il y a du *dire* au *dit*.

Qu'il n'y ait d'*être* que dans le *dit*, c'est une question,
que nous laisserons en suspens.

Il est certain que, qu'il n'y a du *dit* que de l'*être*,
mais cela n'impose pas la réciproque.

Par contre, ce qui est mon *dire* c'est :

qu'il n'y a de *l'inconscient* que du *dit*, ça c'est un *dire*.

Comment *dire* ?

C'est là la question !

On ne peut pas *dire* n'importe comment et c'est le
problème de qui *habite le langage*, à savoir de nous tous.

C'est bien pourquoi aujourd'hui, et à propos de cette
béance que j'ai voulu exprimer un jour en distinguant
de la linguistique ce que je fais ici c'est-à-dire de
la « *linguisterie* », à savoir ce qui se fonde dans ce que
je viens d'énoncer tout d'abord : ...

et qui est assuré
que nous ne pouvons traiter de l'inconscient
qu'à partir du *dit*, et du *dit* de l'analysant.

C'est bien dans cette référence que j'ai demandé
à quelqu'un...

 qui, à ma grande reconnaissance
 a bien voulu y accéder
...c'est-à-dire *un linguiste*, de venir aujourd'hui devant
vous...

 et je suis sûr que vous en tirerez profit
ce qu'il en est actuellement de *la position du linguiste*.

Je ne veux même pas indiquer ce qui ne peut pas
manquer dans un tel énoncé de vous intéresser :
que quelqu'un m'ait écrit...

 à propos d'un article comme ça
 qui était paru quelque part
...que quelqu'un m'ait écrit qu'il y a dans la position
du linguiste quelque chose qui se déplace...
C'est ce que j'ai souhaité qu'aujourd'hui quelqu'un
vous informe...

 et personne n'en est plus qualifié
 que celui que je vous présente
...à savoir Jean-Claude MILNER, un linguiste.

De la grammaire, il y en a toujours eu, il y en a eu avant *les modernes* et il y en aura sans doute *après nous*. Pour la linguistique c'est autre chose si l'on entend par linguistique ce qu'il faut entendre : quelque chose d'assez précis, c'est-à-dire un champ, un discours qui considère le langage comme *objet de science*.

Que le langage - peu importe le nom - que le langage soit objet de science, c'est une proposition qui n'a rien de trivial et qui est même, d'un certain point de vue, hautement invraisemblable. Néanmoins, une discipline s'est constituée autour de cette hypothèse et on sait généralement à quel prix, par quelles voies cette discipline s'est constituée.

Historiquement, et d'un point de vue systématique, le départ c'est le cours de linguistique de SAUSSURE qui articule donc la linguistique comme science autour d'un certain nombre de *propositions* enchaînées. De ces propositions, j'en retiendrai trois pour, disons, résumer le premier abord de la linguistique prise comme science.

La première de ces propositions c'est que le langage, en tant qu'il est objet de la linguistique, n'a comme propriétés que celles qui se déduisent analytiquement de sa nature de *signe*.

Cette proposition peut s'analyser en deux *sous-propositions* :

- la première c'est que le langage n'a pas de *propriétés spécifiques* par rapport à d'autres *systèmes de signes*.
- la deuxième, c'est que la notion de *signe* est essentielle à la linguistique.

Autrement dit on peut définir *la linguistique* comme le type général de toute théorie des systèmes signifiants.

⁷² Jean-Claude Milner, *Arguments linguistiques*, Paris, Mame, Série bleue, Coll. Repères, 1973, pp. 179-217 : « Écoles de Cambridge et de Pennsylvanie : deux théories de la transformation ».

La deuxième grande proposition - qui s'enchaîne à la première - c'est que les propriétés de tout *système de signes* peuvent être décrites par des opérations assez simples, ces opérations étant elles-mêmes justifiées par la nature même du signe, essentiellement sa nature d'être biface et d'être arbitraire. Par exemple, parmi ces opérations, une qui est bien connue : la commutation. Ces opérations n'ont rien de spécifique au langage, elles pourraient être appliquées - et ont été appliquées - à d'autres systèmes.

La troisième proposition c'est que l'ensemble des propriétés de la langue...

 donc l'objet de la linguistique
...ce qu'on peut appeler - cet ensemble - ce qu'on peut appeler la structure, est en quelque sorte de même tissu que les données observables.

Cette structure n'a rien qui soit caché, rien qui soit secret, elle s'offre à l'observation et les opérations du linguiste ne font qu'*élucider, expliciter* ce qui est co-présent aux données elles-mêmes.

Ces trois propositions ont donné naissance à un type de linguistique bien connu, *la linguistique structurale*. C'est un fait important que ces trois propositions ont été - toutes les trois ! - réfutées.

Autrement dit, dans le mouvement même de *la linguistique* considérée comme science, une autre hypothèse, une autre *théorie du champ* s'est proposée, qui s'articule par trois propositions également, qui prennent le contre-pied de celles que je viens d'énoncer.

Je commencerai par la dernière.
Pour analyser...

 non : première proposition de cette nouvelle
 théorie qui correspond au contre-pied de la
 troisième que j'ai énoncée précédemment
...pour analyser une langue on a besoin de faire intervenir des relations abstraites qui ne sont pas forcément représentées dans les données elles-mêmes.

Autrement dit, il n'y a pas *une seule structure* qui serait co-présente aux données, mais il y a *au moins deux structures*. Une qui est *observable* qu'on appelle *la structure de surface*, et l'autre - ou plusieurs autres - qui ne sont pas observables, dont *la structure* dite *profonde*.

Deuxième proposition articulée...

qui prend donc le contre-pied de la deuxième
proposition structuraliste

...ces deux structures, *structure de surface* et *structure profonde*, sont reliées entre elles par des *opérations complexes*, en tout cas trop complexes pour être tirées de la nature même du signe, par exemple ce qu'on appelle généralement les transformations.

Et la première proposition structuraliste trouve son contre-pied dans la troisième *proposition transformationnelle, transformationnaliste* :

ces transformations sont spécifiques au langage. Autrement dit, aucun autre système connu ne présente des opérations du type des transformations, autrement dit encore, il y a des propriétés spécifiques au langage.

Un corollaire que je n'explicite pas, dont je n'explicite pas les raisons, c'est que la notion de *signe* comme telle n'est aucunement nécessaire à la linguistique.

On peut parfaitement développer la linguistique comme science sans faire usage de la notion de *signe saussurien*, de la notion de *signifiant* par opposition au *signifié*, ce qui - disons par parenthèse - rend quelque peu comique certaine assertion récente suivant laquelle c'est du côté de la linguistique qu'il faudrait se tourner pour comprendre la notion de signifiant.

Ce changement, à l'intérieur de la linguistique, a toutes les apparences extérieures de ce qu'on a appelé une refonte, c'est-à-dire le passage d'une certaine configuration du champ d'une science à une autre configuration de ce champ, cette seconde configuration intégrant la première et la présentant comme un cas particulier de sa propre analyse.

Et ainsi, la linguistique structuraliste est réfutée par la linguistique transformationnelle, mais en même temps elle y est intégrée puisque la linguistique structurale apparaît comme un cas particulier, plus restrictif, de la linguistique transformationnelle.

Loin donc que ce passage d'une linguistique à une autre puisse se qualifier comme une difficulté ou comme une crise, le fait que ce type de refonte soit possible paraît plutôt une preuve que la linguistique est bien intégrée au champ des sciences.

Voilà en gros la présentation la plus courante que l'on peut faire du système de la linguistique. Ce que je vais essayer de montrer c'est qu'en réalité la situation est toute différente, il n'y a pas... Dans les « *difficultés* » il y a premièrement des *difficultés* aujourd'hui dans le champ de la linguistique, et ces difficultés ne se présentent pas comme les signes avant-coureurs d'une refonte...

c'est-à-dire comme les signes avant-coureurs
d'une nouvelle figure de la linguistique
qui intégrerait la précédente

...mais comme les signes d'une *difficulté de fond*, ce qu'on appelle couramment *une crise*, et j'essaierai de montrer en dernier lieu *le noyau, le principe* de cette crise.

Je vais donc considérer successivement quelques problèmes de *brouillage*, d'*antinomie* qui sont recouverts par la linguistique dite transformationnelle.

La première sera l'*antinomie*, la... - comment dire ? - la possibilité d'interpréter de *deux manières différentes* l'opposition de la *structure de surface* à la *structure de profondeur*.

Pour présenter de façon simple le problème, on peut considérer que le « *donner à expliquer* », pour une grammaire transformationnelle c'est - mettons - un ensemble de phrases que l'on considérera comme appartenant à un ensemble bien formé.

Par exemple, je prends un exemple tout à fait abstrait : une phrase *positive, assertive, active*, sera reliée et sera classée

- dans le même ensemble que la version *négative* de cette même phrase,
- dans le même ensemble que la version *interrogative* de cette même phrase,
- et dans le même ensemble que la version *passive* de cette même phrase.

On a donc un ensemble, on peut se poser des questions sur la façon dont l'ensemble sera construit, mais enfin, on a le deux.

Eh bien, cet ensemble, on peut admettre que s'il est bien formé, il se justifie par une *propriété commune* à tous les éléments de l'ensemble, opération très simple.

Question : cette propriété commune est-elle une réalité ou un *flatus vocis*⁷³ ?

Autrement dit, l'interprétation de cette *proposition* :
« *il y a une propriété commune aux ensembles, aux phrases de l'ensemble* »
peut avoir une version *réaliste* ou une version *nominaliste*.

Si on adopte *l'interprétation réaliste*, cela revient à dire que :

- on a une réalité, que cette propriété commune est une réalité,
- cette réalité est de type *langagier, linguistique*,

autrement dit que la propriété commune à toutes les phrases de l'ensemble se représentera sous la forme d'une structure linguistique, cette structure étant évidemment qualifiée pour être la structure profonde des phrases appartenant à l'ensemble.

À partir de cette structure, il suffira de construire un certain nombre de règles, des transformations qui permettront d'obtenir donc...

à partir de la structure commune,
par une série d'opérations différentes
...tel et tel élément différencié de *l'ensemble initial*.

⁷³ *Flatus vocis* : littéralement « un souffle de voix » qualifie « une Vérité qui s'évanouit avec la voix ».

Autre interprétation : *interprétation nominaliste*.

Dans ce cas-là, il n'y a aucune réalité qui représente la propriété comme telle, il n'y a comme réalité que la classe que l'on a pu construire, la classe de phrases que l'on a pu construire, et de ce point de vue, le système transformationnel n'a plus de *structure de départ* sur laquelle il aura à opérer des modifications.

Deuxième divergence possible concernant les transformations elles-mêmes...

disons l'ensemble de la grammaire
dite transformationnelle

...étant donnée une transformation ou étant donnée toute *assertion grammaticale*, de la *théorie grammaticale*, on pourra l'envisager :

- soit en *extension*,
- soit en *intention*.

Par exemple, en *extension* : une transformation consiste en une paire de phrases que l'on affirme être liées, par exemple la phrase active et la phrase passive, et la transformation ne sera rien d'autre que le couple que l'on aura pu construire :
phrase active - phrase passive.

Si l'on adopte le point de vue *intentionnel* :
eh bien la transformation ne se réduit pas à la paire de phrases mais devient une propriété de cette paire qui ne se confond pas avec la paire elle-même.

Cette opposition, cette divergence peut entraîner un certain nombre de différences tout à fait sensibles dans la théorie.

Prenons par exemple une structure comme il en existe beaucoup dans les langues où la présence d'un élément peut être prévue à partir de la présence d'un autre. Par exemple, en français, il n'y a pas d'article qui ne soit suivi, de près ou de loin, enfin *immédiatement* ou non, d'un substantif.

Autrement dit, lorsque l'on dit d'une structure qu'elle comporte un article, on dit la même chose que lorsqu'on dit que cette structure comporte un article suivi d'un substantif, bien évidemment.

Autrement dit encore, la classe des séquences comportant un article est identique à la classe des séquences comportant un article plus un substantif.

Dans une approche *extensionnelle*, toute expression ayant la même extension qu'une autre expression peut être librement substituée à cette autre expression. Dans le cas particulier cela voudra dire qu'une expression du type « *structure comportant un article* » sera librement substituable à « *structure comportant un article plus un substantif* ».

Mais dans l'approche *intentionnelle*, il n'est pas *nécessairement* vrai que deux expressions ayant la même extension soient substituables. Par exemple, pour prendre un exemple de QUINE, entre la propriété : « *être un animal marin vivant en 1940* », et la propriété : « *être un cétacé vivant en 1940* », l'extension pourra bien être la même - admettons... - mais il n'est pas évident pour autant que les deux propriétés soient les mêmes et soient substituables l'une à l'autre en préservant la synonymie des énoncés.

Par conséquent dans le cas qui nous occupe, il peut très bien y avoir une différence entre la propriété : « *être analysable en un article* », et la propriété : « *être analysable entre article plus nom* ». Et l'on peut parfaitement imaginer des règles qui seront correctement présentées suivant l'une de ces propositions et ne le seraient pas suivant l'autre de ces propositions.

Jacques LACAN - *Mammifère...*

Jean-Claude Milner - Oui c'est ça... *Mammifère*, ah oui ! Pour être complet, il faudrait ajouter les pinnipèdes aux cétacés : il y a deux, deux sous-groupes parmi les animaux mammifères marins.

Autrement dit, là encore on a une bifidité, un clivage entre deux interprétations possibles de la notion de transformation.

En général, les théories linguistiques combinent *le point de vue intentionnel* sur les transformations et *le point de vue réaliste* concernant la structure profonde.

Et celles qui adoptent *le point de vue extensionnel* concernant les transformations, adoptent *le point de vue nominaliste* sur la structure profonde.

Je ne m'attarderai pas sur ce fait, il n'est sûrement pas dû au hasard, je prendrai simplement la situation telle qu'elle est.

On a donc deux possibilités pour la théorie linguistique transformationnelle :

- d'une part être *intentionnelle réaliste*,
- et d'autre part être *extensionnelle nominaliste*.

Si on adopte le point de vue *extensionnel réaliste*...

le point de vue *extensionnel nominaliste*, pardon... la structure profonde devient, étant simplement une classe, les règles de la grammaire étant purement extensionnelles sont elles aussi purement des classes, autrement dit les démonstrations de cette théorie consisteront tout simplement à trouver des procédures de construction des classes bien formées.

Et on aura démontré une thèse dans cette grammaire si l'on a trouvé la procédure *constructive* effective, permettant de montrer que la classe visée est bien formée, est exhaustive, etc.

Inversement dans l'autre hypothèse, la version donc *intentionnelle nominaliste*⁷⁴, la structure profonde est une *structure réelle* et c'est de plus une *structure cachée*.

Pour la reconstituer, on est obligé de s'appuyer sur des indices donnés par l'observation.

D'autre part, les transformations sont formulées en termes de propriétés, essentiellement à partir de l'énoncé suivant, le principe suivant :

« Deux phrases sont en relation de transformation si elles ont les mêmes propriétés ».

Il faudra donc toute une série de raisonnements montrant :

- que telle propriété est bien représentée sur deux phrases,
- que cette propriété est la même dans les deux cas,

⁷⁴ Lapsus de Jean-Claude Milner. Il faut ici lire « réaliste ».

- que d'autre part le fait que cette propriété soit la même est un argument suffisant pour combiner les deux phrases par une transformation, etc.

Autrement dit la forme de la démonstration sera, non pas de l'ordre de la construction des classes, mais de l'ordre de l'argumentation à partir d'indices ou à partir de raisons.

Le type de la certitude dans un cas sera donc de l'ordre des dénombrements exhaustifs, dans l'autre cas il sera de l'ordre des raisons combinées, de la force relative des indices, etc.

Conclusion, il n'y a pas...

- de même qu'il n'y a pas donc une interprétation univoque des notions fondamentales de la linguistique,
- de même il n'y a pas de type unique de démonstration et de certitude.

Est-ce que, néanmoins, on peut maintenir que sur la notion de « *propriété du langage* »...

nous avons vu qu'elle était singulière dans la théorie transformationnelle

...est-ce que l'on peut dire qu'il y a accord ?

Le problème est d'importance dans la mesure, Où si l'on admet que le langage a des *propriétés spécifiques*, l'objet de la linguistique sera évidemment de découvrir ces *propriétés spécifiques*, et il ne peut pas y en avoir d'autres. Si donc il apparaît que sur la notion de *propriété du langage* il y a ambivalence, ambiguïté, on en sera amené à conclure qu'il n'y a pas de notion univoque de l'objet de la linguistique.

Eh bien en fait, on peut effectivement montrer qu'il y a ambivalence de la notion même de propriété. Prenons l'exemple des transformations. C'est une spécificité - admettons-le - des systèmes linguistiques, que d'être articulables en termes de transformations.

Eh bien il existe une interprétation suivant laquelle on dira :

« Ce qui me garantit que c'est une propriété c'est justement que l'on puisse imaginer a priori toute une série de systèmes formels non pourvus de transformations »

autrement dit, *a priori* rien ne m'empêche de représenter un système par des transformations, mais qu'en fait, *« eh bien c'est comme ça »* il y a des transformations dans les noms. La notion de propriété est alors liée au *« c'est comme ça »* : à l'in-déductible *a priori* et à l'observable *a posteriori*.

C'est en particulier la position de CHOMSKY, et pour ceux qui pratiquent les raisonnements, enfin les argumentations, les discussions de la grammaire du type chomskien, ils reconnaîtront très fréquemment des arguments du genre :

« Il n'y a aucune raison a priori pour que telle structure soit présente dans les langues, or elle y est présente, donc j'ai une propriété, et ayant une propriété reconnaissable à ce critère qu'elle est in-déductible a priori, j'ai atteint la thèse ultime de ma théorie, et j'ai atteint mon objet ».

Mais on peut imaginer une interprétation tout à fait différente qui dira :

« Eh bien il n'y a aucune raison de ne pas appliquer le principe de raison au phénomène que l'on a découvert, par exemple l'existence des transformations »

et l'on cherchera à dire :

« Eh bien s'il y a des transformations dans les langues, eh bien cela tient à leur essence, quelle que soit cette essence, par exemple celle d'être des instruments de communication, ou par exemple celle de représenter des situations objectives ou toute essence qu'on pourrait s'imaginer de ce côté-là ».

Peu importe le détail, ce qui est important c'est que dans une interprétation de ce genre, le critère d'une propriété ce n'est pas qu'elle soit *in-déductible a priori*, mais c'est qu'elle soit au contraire déductible à partir d'un principe fondamental qui articulerait n'est-ce pas, qui formulerait l'essence même de la langue prise comme telle.

Vous voyez que dans ce cas là on a deux théories linguistiques tout à fait différentes et que l'objet de la linguistique ne se formulera pas du tout de la même façon, puisque :

- dans un cas l'objet de la linguistique sera d'enregistrer, de chercher à découvrir tout l'ensemble des propriétés en quelque sorte inexplicables - *a priori* - des langues, que l'on peut simplement enregistrer comme des données,
- dans l'autre cas l'objet de la linguistique sera d'essayer de ramener l'ensemble des propriétés que l'on aura pu découvrir objectivement à *une essence* du langage quelle qu'en soit la définition.

Eh bien, me semble-t-il, lorsque dans une théorie, on a divergence sur l'objet, qu'on a divergence sur la nature des démonstrations, sur la nature de la certitude, il y a manifestement quelque chose qui est en cause.

Eh bien si l'on observe ce qui se passe, on s'aperçoit que, pour choisir entre les diverses interprétations, à chaque moment de l'ambivalence, des ambivalences successives, le linguiste, les linguistes, n'ont d'autre principe, en tout cas qu'on puisse reconnaître, que leur propre vision du monde.

Ils choisiront par exemple sur le dernier point l'hypothèse de l'inexplicable *a priori* ou au contraire de l'explicable *a priori* uniquement en fonction de leur conception du principe de raison.

Et ainsi de suite, concernant le choix entre le nominalisme ou le réalisme, bien des discussions de cet ordre reviennent simplement à une sélection en termes de vision du monde :

qu'est-ce que je préfère, le *nominalisme* ou le *réalisme* ?

Ou, qu'est-ce que je préfère : l'*extension* ou l'*intention* ?

Ceci peut être masqué par un certain nombre d'assertions sur la nature de la science, qui doit être ou mesurable ou pas mesurable etc. Peu importe ! Le fond c'est une question de vision du monde.

Il me semble que l'on peut avancer sans *invraisemblance*

la thèse que lorsque *dans un champ appartenant à la science*,

la sélection entre des théories concurrentes se fait *en termes de vision du monde*, on peut appeler ça *une crise*.

Eh bien cette crise on pourrait simplement la constater, il me semble que le noyau, le principe fondamental peut néanmoins en être articulé plus précisément.

Quelque chose est en cause en ce moment, dans le système de la théorie linguistique, qui met en question sa nature même de science.

Entre le passage... disons dans le passage du *saussurisme* au *transformationnalisme*...

dont nous avons vu qu'il repose sur
des inversions de propositions

...il y avait quelque chose, que je n'ai pas décrit, qui est resté intangible, c'est ce que je pourrais appeler le modèle du *sujet syntaxique*.

Qu'est-ce que c'est que ce modèle ?

Eh bien SAUSSURE le décrit de façon très simple, c'est une relation à deux termes :
entre le locuteur et l'interlocuteur.

On connaît, tout le monde connaît le schéma saussurien : on a un point de départ qui est A, un point d'arrivée qui est B. Le propre de ce modèle c'est qu'un *interlocuteur* ne fonctionne comme tel dans le système que s'il prouve qu'il a la capacité d'être à son tour un *locuteur* à un autre moment du système.

Autrement dit on a deux termes qui sont symétriques et différents, à peu près comme la main droite et la main gauche, mais qui sont...

comme la main droite et la main gauche
...d'un certain point de vue, homogènes.

Et l'on peut parler de l'interlocuteur ou du locuteur linguistique au singulier, ayant comme propriété distinctive de se re-dupliquer dans la réalité, la réalité des corps, de même que l'on peut parler de la main au singulier, dont chacun sait la propriété de se re-dupliquer dans le corps humain.

Eh bien ce passage, enfin cette structure, ce modèle est absolument inchangé dans le chomskisme, la référence que CHOMSKY d'ailleurs fait à SAUSSURE sur ce point est explicite, et l'on peut montrer de façon assez simple que, en dehors d'un tel modèle, l'intégration du langage à la science, au champ de la science, est absolument impossible.

La question qui se pose ça n'est pas tellement de savoir qu'est-ce qu'on fait tomber lorsque l'on propose un tel modèle, parce qu'après tout pratiquement on peut montrer sur tous les discours scientifiques qu'ils payent un certain prix, qui est le prix de leur scientificité.

Ça n'est pas là le problème.

Le problème c'est de savoir si dans le mouvement même de son exploration positive du champ des phénomènes langagiers, donc en s'appuyant sur ce qui rend possible cette exploration positive, donc ce modèle, la linguistique n'est pas amenée à être confrontée devant des données qui sont proprement inexplicables, impossibles à élucider si elle continue de s'appuyer sur ce modèle.

Autrement dit le point c'est de savoir si dans le mouvement même de son exploration scientifique, la linguistique ne rencontre pas de quoi dissoudre ce qui avait rendu cette *exploration scientifique* possible. Eh bien, sans entrer dans les détails, il semble que c'est bien là la situation.

Autrement dit, on peut montrer, on pourrait montrer que la linguistique...

et c'est en ce moment que cela se passe
...est mise en face...

par simplement le mouvement de son exploration
syntaxique, donc la plus positive possible
...est mise en face de phénomènes incontournables
et dont la pure syntaxe...

la syntaxe fondée sur la formalisation
si j'ose dire, sur le - disons - le formalisable
...dont la pure syntaxe ne peut pas rendre compte si
elle continue à poser deux sujets absolument
symétriques, absolument homogènes l'un à l'autre
dont l'un sera *le locuteur* et l'autre *l'interlocuteur*.

Je renvoie sur...

pour une illustration de ce genre de problème
...au récent livre de DUCROT *Dire et ne pas dire*⁷⁵, qui montre
à l'évidence qu'il y a toute une série de phénomènes
parfaitement repérables en termes positifs...

qui se repèrent en termes de structure
grammaticale, de mots, de choses tout à fait
enregistrables par des données

...que tous ces phénomènes ne peuvent pas être compris
si l'on ne pose pas au moins deux sujets, *hétérogènes* l'un
à l'autre, dont l'un exerce sur l'autre ce que DUCROT
appelle *une relation de pouvoir*, un exercice de pouvoir.

Autrement dit, le point de la crise c'est que pour
continuer l'exploration qu'elle est nécessitée à
faire, de par sa définition même, c'est-à-dire comme
intégration du langage au champ des sciences,
la linguistique doit maintenant... est en passe de
payer un prix qui lui est impossible de payer,
parce que si elle le paye c'est en fait sa
déconstruction en tant que science qui commence.

Que dire pour conclure, eh bien, quelque chose comme
ceci : c'est que le jour approche où la *linguistique*, et
c'est déjà présent chez Ducrot, commence, commencera
à se percevoir comme contemporaine de la *psychanalyse*,
mais que il n'est pas évident que ce jour venu,
la linguistique soit toujours là pour le voir.

[Applaudissements]

Jacques LACAN

- Bon, alors je serais très heureux de concentrer
aujourd'hui les interventions que, que je puisse
souhaiter.

Je pense que François RÉCANATI va bien vouloir,
puisque en somme l'orateur qui le précède est resté
dans des limites de temps très étroites à son
intention, je serais heureux de savoir ce qu'il peut
apporter aujourd'hui comme *contribution*.

⁷⁵ Oswald Ducrot, *Dire et ne pas dire* (1972), Paris, Editeurs des Sciences et des Arts Hermann, coll. Savoir, 1993.

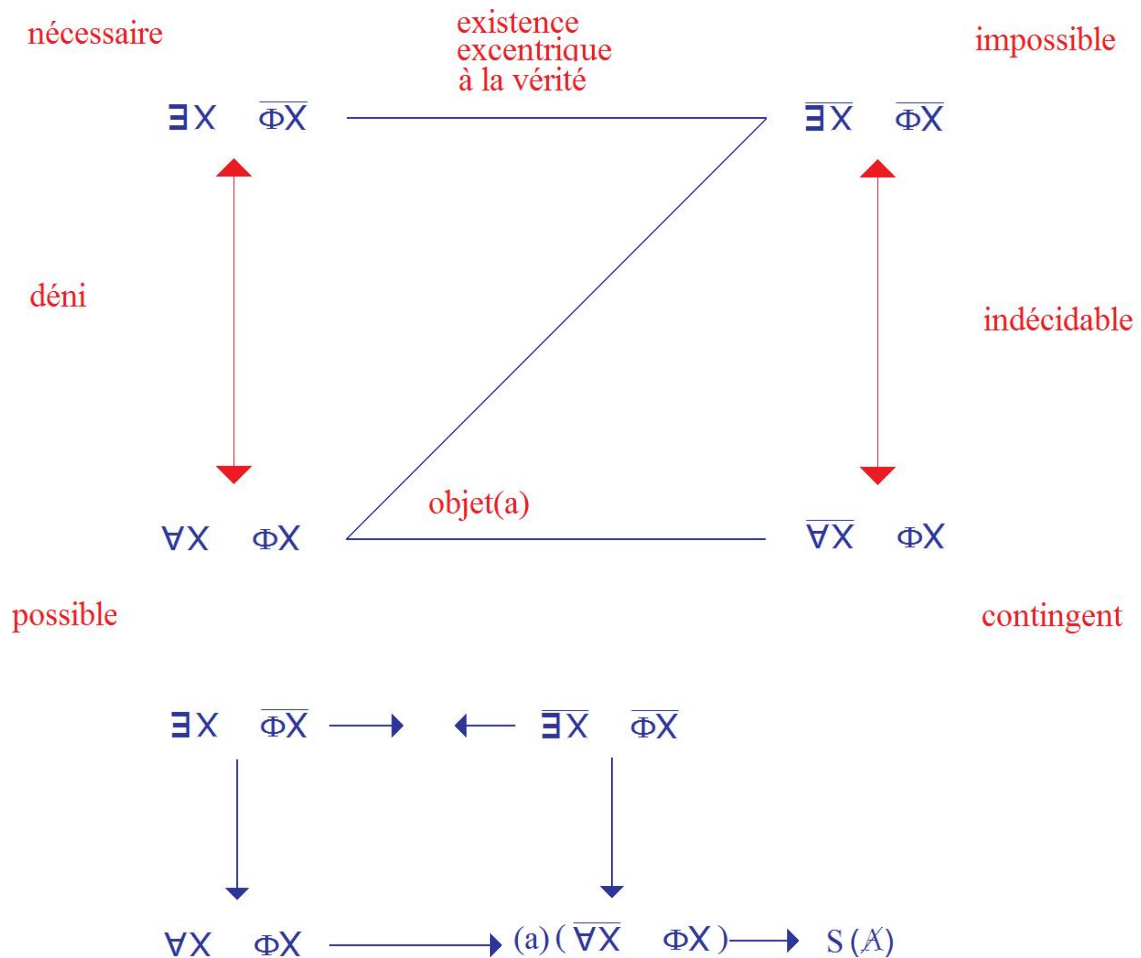
Je ne reviendrai pas sur ce qui vient d'être dit.
Je pense qu'un certain temps de méditation est un peu nécessaire. Mais il me paraît évident que ce qui a été présenté ici comme *conception du monde* réglant d'une certaine manière le destin actuel, c'est-à-dire non pas l'évolution de ce qui se présente comme science, comme la linguistique, ces choix qui doivent se faire entre nominalisme et réalisme d'une part, et d'autre part deux principes de raison, ou plutôt un principe qui est l'*in-déductibilité a priori* et l'autre le vieux principe de raison, ceci précisément relève d'une certaine manière de ce qu'on peut appeler linguisterie, mais à un niveau en quelque sorte où c'est ces choix qui se constituent...

...dans la mesure où ils s'articulent,
...ces choix se constituent comme objets.

Et d'une certaine manière, ce que je vais dire là qui n'était pas prévu pour s'articuler à ce qui vient de se dire, néanmoins ça aura un certain rapport avec la possibilité de ces choix, avec le fonctionnement de quelque chose comme justement l'*in-déductibilité a priori* fonctionnant comme principe de raison.

Ceci peut-être alors apparaîtra-t-il tout seul, je ne chercherai pas particulièrement à le montrer. En général, je signale que ça va avoir trait à tout ce qu'a développé ces derniers temps LACAN à propos du « *pas toute* » et de la jouissance féminine, et que plus particulièrement il s'agit d'une question que je voudrais poser, et afin de la poser, je vais tâcher de l'illustrer, ce qui ne va pas sans risque dans la mesure où précisément il s'agit du mode de figuration possible d'un rapport, et que cette illustration que je tâcherai peut-être un peu métaphoriquement de donner, d'une certaine manière, peut-être empiète-t-elle un peu sur le fait même de cette figuration que j'attends.

Je vais d'abord tracer un schéma :



Oui, j'en ai un autre mais *il va venir un peu plus tard* !

Alors la question que j'ai posée au docteur LACAN et qu'ici je vais *illustrer*, c'est précisément celle-ci : comment articuler le rapport entre *la fonction père* d'une part, *la fonction père* comme supportant l'universalité de la fonction phallique chez l'homme, et d'autre part la jouissance féminine supplémentaire qui s'épingle de ce $L_a \rightarrow S(A)$ constituant ce qu'on pourrait appeler l'*in-universalité* ou plutôt l'*in-exhaustivité*..

et ce n'est pas exactement le même sens

...de la femme au regard de Φ ainsi que sa position dans le désir de l'homme sous les espèces de *l'objet(a)*. Comment figurer ces deux termes dont la biglerie - a dit LACAN - est qu'ils se conjoignent tous deux au lieu de l'Autre ? Comment peut-on les figurer ?

Et d'autre part, peut-on dire qu'effectivement...
 c'est à peu près la même chose
 que la première question
 ...qu'effectivement ils soient deux, si tant est,
 que si Régine avait un Dieu, peut-être n'était-il pas
 le même - certainement pas le même - que celui
 de KIERKEGAARD.
 Mais d'autre part, a dit LACAN, il n'est pas sûr non
 plus que on puisse dire qu'ils étaient deux.

Je vais donner là quelques jalons qui ne seront pas
 exactement des jalons pour l'abord de cette question
 que je pose, mais plus précisément pour l'abord que
 je voudrais éviter. Dans la mesure où, dès qu'il est
 question du *pas toute*, je crois qu'il y a deux manières
 de l'envisager :

- et que précisément une de ces manières est
 complètement silencieuse dans la mesure où dès
 qu'on y accède, en quelque sorte, il y a un
 silence, il n'en est plus question,
- et une autre de ces manières évacue en quelque
 sorte le problème, et c'est « *la manière qui évacue* » que
 je vais d'abord, par certains jalons, rappeler
 pour montrer qu'elle laisse tout à fait intacte
 la question de la jouissance féminine.

Vous vous souvenez que ce il existe x qui dise non,
 tel que non phi de x ($\exists x \ \overline{\Phi x}$), c'est ce qui permet à
 l'universel pour tout x phi de x ($\forall x \ \Phi x$) de tenir.
 C'est la limite, c'est la fonction bordante, c'est
 l'enveloppement par le Un qui permet à un ensemble
 de se poser en rapport à la castration.

Selon une symétrie inversée...

et qui n'est d'ailleurs pas une symétrie
 ...c'est parce que *rien* chez la femme ne vient *dire non*,
 ne vient dénier la *fonction Φ* , que rien précisément de
 décisif ne peut chez elle s'instaurer.
 Dans la mesure où il n'existe pas d' x tel que non phi
 de x ($\exists x \ \overline{\Phi x}$), la femme étant à plein dans la *fonction Φ* ,
 elle ne se signale que par ce qui de supplémentaire
 dépasse cette fonction.

Rien n'objecte à la *fonction* Φ , c'est-à-dire il n'existe pas d' x qui dise non à Φ de x ($\exists x \neg \Phi x$) implique que la femme se situe par rapport à autre chose que la limite de l'universel masculin qui est *la fonction père* : il existe x tel que non Φ de x ($\exists x \neg \Phi x$).

Cette autre chose s'épingle de son rapport à l'Autre comme barré, \bar{A} . Au regard de la *fonction* Φ , la femme ne peut s'inscrire que comme *pas toute*.

Mais ce il existe x tel que non Φ de x ($\exists x \neg \Phi x$) est dans la position d'une altérité radicale par rapport à Φ , dans une position décrochée, certes c'est une existence nécessaire, mais elle se pose aussi bien nécessairement en dehors du champ couvert par Φ .

Dans la *fonction père*, la *fonction* Φ ...

dans la mesure où c'est sur

elle que porte la négation

...est vidée de ne pouvoir plus s'indicer d'aucune vérité logique.

À l'opposé, dans il n'existe pas d' x tel que non Φ de x ($\forall x \Phi x$), la fonction est plus que remplie, elle déborde, et le jeu du vrai et du faux de la même façon est rendu impossible.

Dans les deux cas que je voudrais signaler comme étant les deux cas d'existence, l'existence est dans une position excentrique par rapport à ce qui dans Φ a valeur régulatrice, c'est-à-dire la fonction de vérité qui peut s'y investir.

Ce qui se joue, ai-je dit, entre il existe x tel que non Φ de x ($\exists x \neg \Phi x$) et d'autre part il n'existe pas d' x tel que non Φ de x ($\forall x \Phi x$) c'est l'*existence*, et l'existence se pose dans ce double décrochement de par rapport à Φ .

L'existence sort certainement de la contradiction entre les deux, entre la *fonction père* et entre ce qu'on pourrait dire peut-être la *fonction vierge*, c'est-à-dire il n'existe pas d' x tel que non Φ de x ($\forall x \neg \Phi x$). Les deux se signalent par leur in-essentialité au regard de Φ . L'un ne peut pas s'inscrire dans Φ , l'autre ne peut pas ne pas s'y inscrire.

D'un côté le *nécessaire* : il existe x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$), de l'autre je dis là l'impossible pour aller vite, en fait il y aurait une variante à y ajouter : il n'existe pas d'x tel que non phi de x ($\overline{\exists X \overline{\Phi X}}$).

L'impossible est bien plutôt ce qui se passe entre les deux, et il n'existe pas d'x tel que non phi de x ($\overline{\exists X \overline{\Phi X}}$) pourrait s'appeler l'impuissance si ce terme n'avait pas déjà servi à d'autres fins.

La disjonction entre les deux est radicale. Tous deux ne sont pas décrochés l'un d'avec l'autre, mais tous deux sont décrochés par rapport à Φ , et les deux décrochements eux-mêmes sont en *discordance*. En aucune façon ils ne sont commensurables. On peut même dire plus : tant que *La* femme...

La femme toujours ce la barré ...reste définie par ce il n'existe pas d'x tel que non phi de x ($\overline{\exists X \overline{\Phi X}}$) elle se situe entre zéro et un, entre centre et absence, et n'est pas dénombrable. Elle ne peut en aucune façon s'accrocher au Un du il existe x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$), même pas de la façon déjà tordue dont le pour tout x phi de x ($\forall X \Phi X$) s'y accroche, pour tout x phi de x ($\forall X \Phi X$)...

si j'ai appelé il existe x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$) le Un ...pourquoi ne pas l'appeler le zéro, donc même pas de la façon déjà tordue dont le zéro s'y accroche, c'est-à-dire par ce que j'ai appelé là *le déni*.

C'est ici qu'il faut situer...

à regarder le schéma d'à côté ...la vérité qu'il n'y a pas de rapport sexuel, mais ce pourquoi j'ai avancé ceci était afin de marquer que l'existence ne se pose par rapport à Φ que dans cette altérité.

Et le fait que l'un et l'autre, *existence* et *altérité*, soient, à ce point, dissociables, implique les errements qui vont suivre, notamment le destin du désir de l'homme.

Si l'on examine maintenant les rapports verticaux entre les formules, et en reprenant ces marques que j'ai dites zéro et Un, le Un du il existe x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$) permet - par sa nécessité - à pour tout x phi de x ($\forall X \Phi X$), de se constituer comme possible, disons au titre de zéro.

Il n'en va absolument pas de même de l'autre côté malgré la symétrie apparente, car de l'autre côté c'est du il n'existe pas d' x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$) que s'origine pour *pas tout* x phi de x ($\forall X \Phi X$). Or ici, c'est bien plutôt le il n'existe pas d' x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$) qui joue le rôle de l'indéterminé, c'est-à-dire du zéro avant sa constitution par le Un, c'est-à-dire d'une sorte de non-zéro, de pas tout à fait zéro.

Et de ce point de vue là, c'est le pour *pas tout* x phi de x ($\forall X \Phi X$) qui jouerait - au conditionnel - le rôle du Un, c'est-à-dire la possibilité, l'ouverture de quelque chose comme une supplémentarité, d'un Un en plus possible. Mais bien sûr, ce pseudo Un en plus s'abîme immédiatement dans l'indétermination du il n'existe pas d' x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$) qu'aucune existence, qu'aucun support ne vient soutenir, qu'aucun *dire-que-non* ne vient soutenir.

Tant qu'aucun x ne viendra nier phi de x pour La femme, le Un en plus dont le « *pas tout* » se sent porteur reste fantomatique. Aucune production n'est possible à partir du il n'existe pas d' x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$), mais seulement une circulation de l'indéterminé initial.

Entre les deux termes il n'existe pas d' x tel que non phi de x ($\exists X \overline{\Phi X}$) et pour pas tout x phi de x ($\forall X \Phi X$), il y a l'indécidable. L'indécidable en question se cristallise de la façon suivante :

la femme n'approche pas l'Un, elle n'est pas l'Un, ce qui n'implique pas qu'elle soit l'Autre.

En un mot, elle est dans un rapport indécidable à l'Autre barré, elle n'est ni l'Un ni l'Autre, avec deux majuscules. Le *pas toute* est supporté par le *pas Un*.

Puisque il n'existe pas d' x tel que non ϕ de x
($\exists X \quad \overline{\Phi X}$) ça ne veut pas dire autre chose que *pas Un*.

Et le tout homme, le $\forall X \Phi X$...

qui lui se supporte justement du Un,
de l'existence de ce Un, du il existe x
tel que non ϕ de x ($\exists X \quad \overline{\Phi X}$)

...le tout homme se sert de *La* femme en tant que *pas toute*
pour avoir précisément rapport à l'Un, ou plutôt
rapport à l'Autre, selon un procédé tout à fait
particulier.

Puisque le Un est banni de son *tous* dans le temps qui
le constitue, il considère les deux comme *antinomiques*
en répétant une négation, alors que cette négation
porte sur ce que j'appellerai un complexe,
c'est-à-dire le complexe de l'*existence* et de l'*altérité*
et toujours elle se voit déplacée de par rapport
à la visée du $\forall X$.

Il croit, à travers le *pas toute* de *La* femme, retrouver
l'Autre, alors qu'en aucune manière on ne peut
identifier les deux négations de l'Un.

Car d'un côté c'est l'existence nécessaire du Un
qui fonde, qui borne l'espace du $\forall X$, tandis que de
l'autre c'est l'inexistence, c'est la négation de
l'existence du Un qui supporte l'indécidable de la
relation de *La* femme à l'Autre barré.

C'est ici que se situe la relation imaginaire de
l'homme à la femme. L'homme comme $\forall X$ est en proie
constituante à l'altérité de l'existence du Un.
Nous avons vu que les deux sont indissociables.
En répétant le détachement constitutif du *il existe x tel que
non ϕ de x* ($\exists X \quad \overline{\Phi X}$), mais à l'envers, se crée en quelque sorte
le modèle imaginaire d'un Autre de l'Autre, et dans ce temps en quelque
sorte intermédiaire, la femme est pour l'homme le
signifiant de l'Autre en tant qu'elle n'est *pas toute* dans la
fonction Φ . C'est-à-dire qu'un rapport est sur le point
de s'établir entre ce tout et ce *pas toute*, mais
entre *tous* et *pas toute*, entre le *tout homme* et le *pas toute* de
La femme, il y a une absence, il y a une faille
qui est nommément l'absence de toute existence qui
supporte ce rapport.

L'homme n'appréhende *La* femme que dans le défilé des *objets(a)*, au terme de quoi seulement est censé se trouver l'Autre.

C'est-à-dire que c'est après l'épuisement du rapport à *La* femme, c'est-à-dire après la résorption *impossible* des *objets(a)*, que l'homme est censé accéder à l'Autre, et par suite *La* femme devient le signifiant de l'Autre barré comme barré, de l'Autre barré en tant que barré, c'est-à-dire de ce cursus infini.

Jacques LACAN - Vous nous avez indiqué, de ce... ?

François RÉCANATI - ...cursus infini.

Le fantasme de Don Juan...

je ne le cite que pour ce qui va venir
...illustre très bien cette quête infinie et son terme hypothétique aussi bien, soit précisément le retour d'une statue, de ce qui ne devrait n'être que statue à la vie, et le châtement immédiat pour l'auteur du réveil.

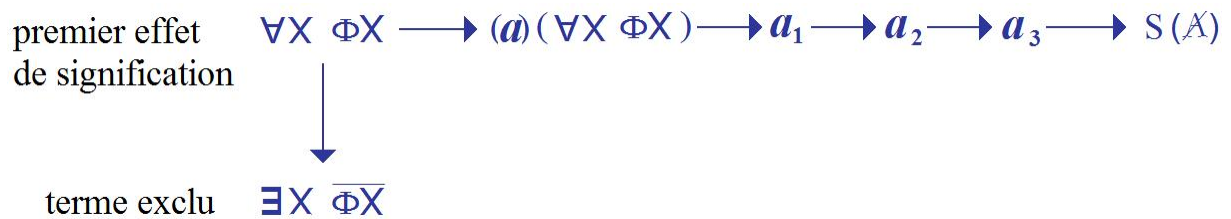
J'avais posé une question en quelque sorte *subsidaire* au docteur LACAN à propos du rapport entre la *jouissance* de Don Juan présentée comme ceci, et d'autre part la fonction constituante de ce qu'il a appelé la jouissance de l'idiot, c'est-à-dire la masturbation.

Dans ce développement que je viens de résumer, certes il est question du *pas toute*, mais c'est plus précisément de la fonction de ce *pas toute* dans *l'imaginaire masculin*, si l'on peut s'exprimer ainsi, qu'il s'est agi, alors que ma question initiale, que je maintiens, portait sur le rapport entre la jouissance féminine supplémentaire et la *fonction père* du point de vue de *La* femme, ce qui, d'une certaine manière, pose avant tout l'autre question : y a-t-il un point de vue de *La* femme ? Ce qui en pose encore une autre : peut-on parler de perspectives en psychanalyse, y a-t-il des points de vue, notamment qu'en est-il de *l'imaginaire* chez la femme, puisque son rapport au grand Autre n'apparaît privilégié que du point de vue de l'homme qui la considère comme le représentant, s'il ne les confond pas tous les deux ?

Peut-être, bien sûr, cette question est celle qui n'a pas de réponse, ce qui, si c'était décidable, serait certainement fructueux en ce sens qu'on pourrait au moins détecter les réponses qui sont fausses.

La femme comme *pas toute*, nous l'avons vu, c'est le signifiant du complexe : existence, Un, Autre - Autre barré bien sûr - pour l'homme.

La triade du désir de l'homme peut ainsi s'écrire avec le triangle sémiotique, et c'est mon troisième schéma.



Si j'ai pris ce schéma là, c'est parce que vous vous souvenez j'espère de ce qu'il supporte, donc je n'aurai pas à y revenir et je pourrai me contenter d'un certain nombre d'allusions, non pas que je transporte les termes du problème dans la configuration sémiotique pour y voir en quelque sorte ce qui reste posé comme problématique à l'endroit de la jouissance féminine.

Mais je veux quand même prendre quelqu'un, qu'on peut appeler un sémioticien, disons que c'est un des plus importants théoriciens modernes de *l'arbitraire du signe*, je veux parler de BERKELEY.

Que dit-il ?

Qu'il y a du langage, c'est-à-dire des signifiants, qui ont des effets de signifié.

Or à partir du moment où ils ont des effets de signifié...

ce qui ne va pas de soi du tout pour BERKELEY
...ces signifiants...

quand BERKELEY dit signifiant, enfin quand il ne le dit pas mais quand je le dis à sa place, ça veut dire n'importe quoi, chose, etc.

...ces signifiants sont tenus de déployer - dès lors qu'ils ont des effets de signifié - leur existence ailleurs que sur la scène du signifié.

L'évacuation matérielle des signifiants permet aux signifiés de continuer leur ronde.

La chaîne signifiante est l'effet - toujours selon BERKELEY - de la rencontre fortuite.

La chaîne des signifiés...

peut-être n'ai-je pas dit... j'ai dit des signifiants ?

...la chaîne des signifiés est l'effet de la rencontre fortuite entre la chaîne des signifiants d'une part et d'autre part quoi, certainement pas la chaîne des signifiés puisqu'on voit qu'elle en est originaire, mais bien plutôt ce qu'on pourrait appeler *les sujets*, c'est-à-dire ce qui devient, à partir de cette rencontre, des sujets, et qui n'étaient jusque là que des signifiants comme les autres.

Dès que des signifiants rencontrent des sujets, c'est-à-dire dès qu'il y a production de sujets par un choc de signifiants, ceux-ci sont décalés, les sujets sont décalés par rapport à l'existence qui est l'existence matérielle des signifiants. Ils cessent de participer de la vie matérielle des signifiants pour rentrer dans le domaine du signifié, c'est-à-dire pour être assujettis aux signifiants, qui comme on l'a vu, leur sont devenus excentriques et inaccessibles.

La perte des signifiants pour le sujet borne l'espace de ce que BERKELEY appelle la signification, signification qui s'universalise.

Du point de vue universel de la *signification*, l'évacuation du signifiant dans ses effets est quelque chose d'absolument nécessaire, c'est un *a priori* du champ de la signification.

Mais du point de vue du nécessaire lui-même, c'est-à-dire du *signifiant*, rien n'est plus contingent, rien n'est plus supplétif, que la signification elle-même.

Du point de vue de la nécessité intrinsèque du signifiant, la signification est même impossible, c'est le mot qu'emploie BERKELEY, c'est-à-dire qu'elle est sans aucun rapport avec la raison interne du signifiant. Mais cette impossibilité se réalise quand même.

De même, dit BERKELEY à la première page du *Traité sur la vision*, la distance est imperceptible et pourtant elle est perçue.

La distance est imperceptible, c'est-à-dire que rien, dans le signifiant distance ne « nousmène »...

à écrire en un seul mot comme vous le faites ...ne nousmène à la signification de cette distance, c'est-à-dire à l'exclusion interne du sujet à ce signifiant, le signifiant distance.

Rien ne nous y mène.

La distance est imperceptible, et néanmoins elle est perçue. Comment comprendre cela sinon, à la façon de BERKELEY, suivant un schéma triadique ?

Du point de vue de la signification comme donnée, le détachement directif du signifiant est quelque chose de nécessaire, du point de vue du signifiant lui-même, son expansion en signification est absolument impossible.

Il y a là une disjonction à quoi LACAN nous a habitués, celle du « *pas-sans* », c'est-à-dire pas l'un sans l'autre, mais l'autre sans l'un.

Vous vous souvenez que l'exemple qui était donné de cette troisième figure de la disjonction était « *la bourse ou la vie* », c'est-à-dire il n'y a pas l'un sans l'autre, mais l'autre sans l'un.

Cette figure que BERKELEY a remarquablement isolée, il l'appelle l'arbitraire, c'est *l'arbitraire des signes* qui n'est autre, dit-il, que l'arbitraire divin.

Bien plus : l'arbitraire des signes est une preuve, pour BERKELEY, de l'existence de Dieu, c'est même la preuve fondamentale de son système.

Quelque chose est *impossible* et pourtant c'est effectif. Cela signifie que la conjonction de l'impossibilité et de la réalité effective, qui est l'espace humain, est une manifestation de la Providence, c'est tout à fait providentiel que ces deux trucs divergents se réunissent quand même, et que l'interprétation de ce rapport, interprétation de ce rapport suivant le schéma triadique, c'est-à-dire deux termes posés ici et cette interprétation infinie, à son terme inaccessible, conduit à Dieu.

Mais aussi, et pour des raisons évidentes, l'homme ne peut en aucune manière mener à son terme cette interprétation infinie qui serait une transgression de son espace, puisque lui-même est originaire, en quelque sorte, du mouvement de la convergence de ces deux termes posés au départ comme séparés. Tout ce qu'il peut faire est d'idéaliser un point de convergence et d'en former ce que BERKELEY appelle une idée de Dieu.

Nous nous trouvons maintenant en présence d'un système quaternaire qui est le classique système quaternaire du signe dont j'avais déjà parlé. Les quatre termes sont là : le signifiant matériel d'une part, le signifié d'autre part, l'idée de Dieu, et Dieu. Le signifiant, je résume un peu les positions de BERKELEY, le signifiant c'est le matériel, l'être ponctuel de la chose brute. Le signifié...

Jacques LACAN - l'être ponctuel... ?

François RÉCANATI - ...de la chose brute.

Le signifié c'est l'appropriation distanciée du matériel idéalisé, corrélatif du détachement limite de la perte du signifiant, c'est le langage, le langage compris dans ses effets, bien sûr, la temporalité opposée à la ponctualité.

Dieu c'est la ponctualité temporelle, la temporalité condensée, c'est l'éternité, l'épanouissement supérieur des contradictions. Quant à l'idée de Dieu c'est le signifiant de l'éternité, c'est-à-dire la renonciation au langage par le langage, la prise en vue temporelle de l'éternité.

C'est l'instant mystique de la grâce, la répétition de la renonciation au signifiant, en renonciation à cette renonciation même. C'est un déni de la temporalité qui est présentée comme si elle n'existait pas.

C'est-à-dire que la prise en vue langagière de l'éternité se veut absente de l'éternité représentée, tout en étant bien sûr assez présente pour que celle-ci, c'est-à-dire l'éternité représentée, vaille comme pseudo-transgression comme le prouve assez que, de cet instant mystique, de cet instant supérieur de la grâce, on en jouisse. Or l'instant de la grâce c'est très exactement la représentation, du point de vue temporel du langage, de la ponctualité perdue du signifiant.

Jacques LACAN - De la... ?

François RÉCANATI

...de la ponctualité perdue du signifiant.
L'universel du langage et de la signification ne tient même que par cette traduction ratée du ponctuel sans cesse recommencée. C'est ici que se résout le paradoxe de l'impossible au réalisé, et il se résout d'une façon qui a marqué la philosophie moderne, qui est le fait en partie de BERKELEY, en partie également de LOCKE.

Le ponctuel ou le signifiant ne peut pas avoir de rapport à ce qui serait le temporel ou le signifié. Ce rapport, dans la mesure où ils n'ont rien de commun, est impossible. Mais ils peuvent avoir un rapport à ce rapport lui-même.

Or qu'est-il, ce rapport, sinon l'impossibilité ? C'est-à-dire que les figures imaginaires de la mystique ne sont ainsi que la série limite des représentations perverses de cet impossible qu'enrobe le langage, c'est-à-dire de ce trou qui passe entre l'universel de la signification et la corporalité fermée du signifiant.

L'Autre barré apparaît donc comme le point de convergence de la série des figures de l'absence de l'Un existant, la série de la dérive, en quelque sorte, de la *fonction père*, la dérivation infinie de ses effets à partir d'une rupture initiale.

Le trajet du mystique vers Dieu c'est donc
l'épuisement impossible de ce qui déjà, entre
l'universel et l'existence exclue qui le fonde, entre
le zéro et le Un, de ce qui déjà y passe.
Or bien sûr...

Jacques LACAN - entre le zéro et le Un... ?

François RÉCANATI

...de ce qui déjà passe entre l'universel et
l'existence, entre le zéro et le Un.
J'avais oublié le verbe, je l'ai réintroduit !

C'est bien sûr là...

 puisque je parle de zéro et de Un,
 pour vous faire sentir une analogie
...c'est bien sûr là que le mystique rencontre *La femme*,
comme signifiant justement de ce *pas toute* qui supporte
sa quête.

Mais on voit que ça n'a finalement rien changé
ce nouveau développement, et que la question
se repose telle qu'elle était initialement,
c'est-à-dire qu'est-ce donc que cette *jouissance* féminine
supplémentaire, à part le signifiant de ce *fatum*
masculin ?

On peut prendre les choses d'un autre biais pour voir
que toujours la question...

Jacques LACAN - à part le signifiant de ce... ?

François RÉCANATI - ...*fatum* masculin.

La question d'un autre biais, en considérant
peut-être quelque chose qui, on est déjà... on s'est
approché de la mystique, et qui va nous servir,
je veux parler de KIERKEGAARD et de son histoire
avec Régine.

Peut-être aussi Régine avait-elle un Dieu, nous a dit
LACAN, qui aurait été autre que celui de KIERKEGAARD.
Ce qui va de soi, c'est que ce n'est pas KIERKEGAARD
qui nous le dira, mais à prendre en quelque sorte sa
position à lui, telle qu'il l'a longuement *développée*,
on pourra voir la place qu'il réserve à Régine, et
que cette place *n'est pas si erronée* qu'elle y paraît.

Jacques LACAN - n'est pas... ?

François RÉCANATI - ...si erronée qu'elle y paraît.

Il faut, dit-il, se situer...

c'est KIERKEGAARD qui dit ça
...se situer ou bien dans la perspective temporelle,
ou bien dans la perspective éternelle.
Cette distinction prend ses effets dans la *temporalité*
même, c'est-à-dire dans la vie sociale, c'est-à-dire
par rapport à ce qu'il appelle la masse.

Soit on est un simple individu et l'on se reconnaît
comme participant de la masse, de l'ordre établi,
et grâce à cette reconnaissance, on s'évite d'être
confondu avec elle, soit on est ce que KIERKEGAARD
appelle de différents noms...

soit génie, soit individu particulier,
soit individu extraordinaire
...soit l'on est un individu extraordinaire et alors
on a le devoir, au regard de l'éternité, de dire non
à la masse, à l'ordre établi, car c'est seulement
par l'intermédiaire de ces *génies* qui font son histoire
que la masse reste en relation avec l'éternité.

La génialité se présente comme la répétition de l'*acte*
du Christ par où il s'est séparé de la masse,
ou encore la répétition de l'acte du propre père
de KIERKEGAARD qui aurait, nous laisse-t-on entendre,
en transgressant la loi du *noli tangere matrem*, provoqué Dieu
à garder sans cesse le regard sur lui et ainsi à le
particulariser.

L'individu extraordinaire est dans un rapport
personnel avec Dieu. Or KIERKEGAARD pensait avoir
reçu de son père ce rapport qu'il devait assumer par
le génie. Or c'est précisément là pour lui
l'explication de la rupture des fiançailles avec
Régine. C'est que s'il s'était marié, dit-il, avec
Régine, après le mariage il aurait été forcé ou bien
de faire entrer Régine dans le secret de ce rapport
personnel à Dieu, et c'eut été trahir ce rapport,
ou bien de n'en rien faire, et c'eut été trahir le
rapport du couple à Dieu.

Devant ce paradoxe, KIERKEGAARD a décidé de rompre quand même, et le génie de Régine a été de lui en faire reproche justement au nom, ce qui lui était permis, au nom du Christ et du père de KIERKEGAARD, c'est-à-dire qu'il y avait là une double impasse dont il était impossible pour KIERKEGAARD de sortir.

Ce que montre toute cette histoire, c'est que sans doute il n'y a pas deux Dieux, celui de Régine et celui de KIERKEGAARD, mais du moins y a-t-il, pour KIERKEGAARD seulement, deux voies à suivre, et l'opposition étant celle du deux à un, c'est-à-dire pour KIERKEGAARD il y a deux voies à suivre, pas pour Régine, c'est-à-dire les deux voies sont soit se mettre, pour KIERKEGAARD, dans la position de l'exclu, dire non au tout x et vivre comme s'il était déjà mort, déjà sujet de l'éternité, soit chercher Dieu dans la relation médiate, par l'intermédiaire de son semblable. J'espère que ça vous rappelle quelque chose.

L'important dans ce dilemme, mais c'est surtout que KIERKEGAARD reproche à Régine de n'en être pas la proie, c'est-à-dire de ne pas choisir dans l'alternative qu'il propose comme étant celle de l'éthique et de l'esthétique. Or ce choix, on le voit en lisant par exemple la biographie de KIERKEGAARD, c'est tout simplement d'être ou de ne pas être dans Φ . On comprend bien sûr qu'il ne se soit pas posé à Régine qui, comme femme, *y est sans y être*.

Jacques LACAN - qui comme femme... ?

François RÉCANATI - ...qui comme femme *y est sans y être*. Autrement dit, là encore le silence.

Quand KIERKEGAARD parle du Dieu de Régine, il croit qu'elle a déjà fait le choix de l'esthétique contre l'éthique. Il dit pour elle, Dieu est une espèce de grand-père débonnaire, assez bienveillant.

Alors qu'en fait, ce choix ne se pose pas : elle est en-deçà ou au-delà de ce choix qui se pose à KIERKEGAARD seulement.

La question que pose KIERKEGAARD, et qu'après lui
je répéterai au docteur LACAN, c'est :
y a-t-il une alternative pour *La* femme, *La* barré,
et quelle est-elle ?

Le choix passe-t-il entre le savoir et le semblant,
entre être ou ne pas être hystérique ?

La disjonction qui passe entre l'homme et la femme,
entre le *tout* et le *pas tout*, risque de rester...

tant que n'aura pas été déterminée la relation
imaginaire de la femme à l'Autre, et la place
de l'homme dans cette relation

...risque de rester en singulière analogie avec ce que
j'ai nommé la troisième figure de la disjonction,
la disjonction de « *la bourse ou la vie* », c'est-à-dire
pas de relation de l'homme à l'Autre sans le *pas toute*
de la femme, mais par contre une jouissance féminine
supplémentaire, rapport privilégié à l'Autre,
une jouissance personnelle de Dieu.

[Applaudissements]

LACAN

Quelle heure est-il ?

Oui, il me reste un quart d'heure, il me reste un quart d'heure... je ne sais pas ce que, ce que je peux faire dans ce quart d'heure, et je pense que c'est une, c'est une notion éthique, n'est-ce pas, l'éthique, comme vous pouvez peut-être enfin l'entrevoir, ou tout au moins ceux qui m'ont entendu parler autrefois de l'éthique. Ouais...

L'éthique bien sûr a le plus grand rapport avec, notre habitation du langage, et comme je le disais tout à l'heure à ce cher Jean-Claude MILNER, comme ça sur le ton de la confiance, et puis frayed aussi par un certain auteur que je ré-évoquerai une autre fois, l'éthique c'est de l'ordre du *geste*.

Quand on habite le langage, il y a des *gestes* qu'on fait, *gestes* de salutation, de prosternation à l'occasion, d'admiration quand il s'agit d'un autre point de fuite, le Beau, ce que je disais là implique que ça, ça ne va pas au-delà. On fait un *geste* et puis on se conduit comme tout le monde, c'est-à-dire comme le reste des canailles.

Néanmoins enfin il y a *geste* et geste, et le premier geste qui m'est littéralement dicté par ce, cette référence éthique, ça doit être celui de remercier premièrement Jean-Claude MILNER pour ce qu'il nous a donné enfin du point présent de la faille, enfin, qui s'ouvre dans la linguistique elle-même et, peut-être qu'après tout, qui nous justifie enfin de... dans un certain nombre de conduites que nous ne devons peut-être - je parle de moi - que nous ne devons peut-être qu'à une certaine distance où nous étions de cette *science en ascension* quand elle croyait pouvoir le devenir.

Il est certain que la référence que nous y avons prise était pour nous de toute urgence parce que, il est quand même très difficile de ne pas s'apercevoir que, pour ce qui est de la technique analytique, euh, si « *il ne dit rien* », le sujet qui est en face de nous c'est une difficulté - le moins qu'on puisse dire - tout à fait spéciale.

Ce que nous a *indiqué en particulier* Jean-Claude MILNER concernant la différence radicale, c'est celle que j'ai essayé de vous faire surgir l'année dernière en écrivant *lalangue* en un seul mot, c'est que ce que j'avançais sous ce chef, ce chef d'un accollement entre deux mots, c'était bien là ce par quoi, ce par quoi je me distingue, et ça, ça me paraît être une des nombreuses lumières qu'a projetées Jean-Claude MILNER, en quoi je me distingue du structuralisme, et nommément pour autant qu'il intégrerait le langage à la sémiologie, que comme l'indique le petit livre que je vous ai fait lire sous le titre du *Titre de la lettre*⁷⁶, c'est bien d'une subordination de ce signe au regard du signifiant qu'il s'agit, qu'il s'agit dans tout ce que j'ai avancé.

Je ne peux pas m'étendre là-dessus, soyez sûrs que j'y reviendrai. Il faut aussi que je prenne le temps de faire hommage à RÉCANATI qui, assurément, m'a prouvé enfin, que j'étais bien entendu. On ne peut, on ne peut voir dans tout ce qu'il a avancé comme questions en pointe qui sont celles en quelque sorte qui... dans lesquelles il me reste, cette fin d'année, à faire le frayage, autrement dit à vous fournir ce que j'ai dès maintenant comme réponse, n'est-ce pas, qu'il ait terminé sur la question de KIERKEGAARD et de Régine est absolument exemplaire, et comme je n'y ai fait qu'une brève allusion, c'est bien là de son cru.

On ne peut pas mieux, je pense, illustrer au point où j'en suis enfin de ce frayage que je fais devant vous, on ne peut pas mieux illustrer enfin cet effet de résonance qui est simplement que quelqu'un pige, pige de quoi il s'agit, et par les questions qu'il m'a proposées assurément, je serai aidé dans ce que j'ai à vous dire dans la suite, je lui demanderai, je lui dis dès à présent, son texte pour que je puisse très précisément m'y référer quand il se trouvera que je puisse y répondre.

⁷⁶ P. Lacoue-Labarthe, J. L. Nancy, *Le titre de la lettre*, Opus cit.

Qu'il se soit référé à BERKELEY, par contre, il n'en avait aucune indication dans ce que j'ai énoncé devant vous, et c'est bien en quoi je lui suis, alors, encore plus reconnaissant s'il est possible, parce que pour, pour tout vous dire, enfin j'ai même pris soin tout récemment de me procurer une édition - originale figurez-vous parce que je suis aussi bibliophile, mais j'ai cette sorte de bibliophilie, qui me tient, que... il y a que les livres que j'ai envie de lire que j'essaye de me procurer dans leur original.

J'ai revu à cette occasion dimanche dernier ce... je sais plus, je ne sais pas très bien comment ça se prononce en anglais *minute*, ce *menu* philosophe, ce *minute philosopher*, ALCIPHON encore qu'on l'appelle, à quoi assurément enfin il est certain que si BERKELEY n'avait pas été ma *nourriture la plus ancienne*, probablement que bien des choses, y compris ma désinvolture à me servir des références linguistiques, n'auraient pas été possibles.

Il me reste encore deux minutes.

Je voudrais quand même, je voudrais quand même dire quelque chose, quelque chose concernant le schéma que malheureusement RÉCANATI a dû effacer tout à l'heure. C'est, c'est vraiment la question : être hystérique *ou pas*, y en a-t-il Un *ou pas* ? En d'autres termes ce *pas toute*, ce *pas toute* dans une logique qui est la logique classique, semble impliquer l'existence du Un qui fait exception.

De sorte que ça serait là que nous verrions le surgissement, le surgissement en abîme...

et vous allez voir pourquoi je le qualifie ainsi ...le surgissement de ce... cette existence, cette *au-moins-une* existence qui, au regard de la *fonction $\Phi(X)$* s'inscrit pour la dire, car le propre du dit c'est l'être, je vous disais tout à l'heure, le propre du dire c'est d'*ex-sister* par rapport à quelque *dit* que ce soit.

Mais alors la question de savoir, en effet, si d'un *pas tout*, d'une objection à l'universel peut résulter ceci qui s'énoncerait de... d'une particularité qui y contredit, vous voyez là que je reste au niveau de la logique aristotélicienne.

Seulement voilà, si... qu'on puisse écrire pas tout x ($\overline{\forall X}$) ne s'inscrit dans phi de x (ΦX), que il puisse s'en déduire par voie d'implication qu'il y a un x qui y contredit, c'est vrai mais à une seule condition : c'est que dans le *tout* ou le *pas tout* dont il s'agit, il s'agisse du fini.

Pour ce qui est du fini, il y a non seulement implication mais équivalence, il suffit qu'il y en ait un qui y contredise, à la formule *universalisante*, pour que nous devions l'abolir et la transformer en *particulière*.

Ce *pas tout* devient l'équivalent de ce qui en logique aristotélicienne s'énonce du particulier : il y a l'exception. Seulement c'est justement du fait que nous pouvons avoir affaire non pas à quoi que ce soit de fini, mais au contraire que nous soyons dans l'infini, à savoir que le *pas toute*, là ce n'est plus du côté de l'extension que nous devons le prendre, et c'est bien en effet de cela qu'il s'agit quand je dis que ~~La~~ femme n'est *pas toute* et que c'est pour ça que je ne peux pas dire ~~la~~ femme, c'est précisément parce que c'est ce que je mets en question, à savoir d'une jouissance qui au regard de tout ce qui se sert dans la fonction du phi de x est de l'ordre de l'infini.

Or dès que vous avez affaire à un ensemble infini, vous ne sauriez poser que *pas tout* comporte l'*ex-sistence* de quelque chose qui se produise d'une négation, d'une contradiction.

Vous pouvez à la rigueur le poser comme d'une existence tout à fait indéterminée, seulement on sait par l'extension de la logique mathématique, celle qui se qualifie précisément d'*intuitionniste*, que pour poser un *il existe*, il faut aussi pouvoir le construire, c'est-à-dire savoir trouver où est cette *ex-sistence*.

C'est sur ce pied que je me fonde pour produire cet écartèlement, à la ligne supérieure de ce que je pose d'une *ex-sistence* très, très bien qualifiée par RÉCANATI d'*excentrique* à la vérité :

c'est entre le $\exists X$ tout simple et le $\overline{\exists X}$ marqué d'une barre, que se situe la *suspension* de cette *indétermination* entre une existence qui se trouve, se trouve de s'affirmer, *La* femme en ceci peut être dite « *qu'elle ne se trouve pas* » ce que confirme le cas de Régine.

Et pour terminer, mon Dieu, je vous dirai quelque chose qui va faire comme ça, selon mon mode, un tout petit peu énigme, si vous relisez quelque part cette chose que j'ai écrite sous le nom de *La Chose freudienne*⁷⁷, entendez-y ceci : que il n'y a qu'une manière de pouvoir écrire...

sans barrer le « la » de l'article
dont on vous parlait tout à l'heure
...de pouvoir écrire la femme sans avoir à barrer
le « la », c'est au niveau où la femme, c'est la vérité.

Et c'est pour ça qu'on ne peut qu'en mi-dire.

⁷⁷ *La Chose freudienne* in *Écrits*, op. cit.

Je *pense à vous* .

Ça ne veut pas dire que je vous pense.
Quelqu'un ici peut-être se souvient de ce que j'ai
parlé d'une langue où l'on dirait...

si j'en crois ce qu'on me rapporte de sa forme
...où l'on dirait « *j'aime à vous* », c'est bien en quoi
elle se modèle mieux qu'une autre sur le caractère
indirect de cette atteinte qui s'appelle l'amour.

Je *pense à vous* .

C'est bien déjà faire objection à tout ce qui
pourrait s'appeler « *science humaine* » dans une certaine
conception de la science, non pas celle qui se fait
depuis seulement quelques siècles, mais de celle
qui s'est avec ARISTOTE définie d'une certaine façon.
D'où il résulte qu'il faille se demander, sur le
fondement, sur le principe de ce que nous a apporté
le discours analytique, par quelle voie peut bien
passer cette science nouvelle qui est la nôtre.

Ceci *implique* que je formule d'abord d'où nous partons.
D'où nous partons c'est de ce que nous donne
ce *discours analytique*, c'est à savoir l'inconscient.
C'est pourquoi je vous donnerai d'abord quelques
formules peut-être un peu serrées concernant ce qu'on
peut dire de ce qu'il en est de l'inconscient,
et justement au regard de cette *science traditionnelle*
qui nous fait nous poser la question :
comment une science encore...

après ce qu'on peut dire de l'inconscient
...est-elle possible ?

Je vous annonce déjà que si surprenant que cela
puisse vous paraître d'abord...

mais vous verrez que ça ne l'est pas
...ceci *me conduira* aujourd'hui à vous parler du *christianisme* .

L'inconscient...

je commence par mes formules difficiles...

que je suppose devoir être telles

...l'inconscient...

tout ce que aujourd'hui je développerai

à vous le rendre plus accessible,

mais je donne ici mes formules

...l'inconscient...

ce n'est pas que l'être pense

comme l'implique pourtant ce qu'on en dit,

ceci dans la science traditionnelle

...l'inconscient c'est...

après avoir dit ce que ça

n'est pas, je dis ce que c'est

...c'est que l'être en parlant

quand c'est un être qui parle

...c'est que l'être en parlant, *jouisse*.

Et j'ajoute : ne veuille rien... *rien en savoir* de plus.

J'ajoute que cela veut dire ne rien savoir du tout.

Pour abattre tout de suite une carte que j'aurais pu
vous faire attendre un peu :

qu'il n'y a pas *de désir de savoir*, qu'il n'y a pas ce fameux
Wissentrieb que quelque part pointe FREUD.

Là FREUD se contredit.

Tout indique...

c'est là le sens de l'inconscient

...non seulement que *l'homme sait déjà tout ce qu'il a à savoir, mais que ce savoir
est parfaitement limité à cette jouissance insuffisante que constitue qu'il parle.*

Vous voyez bien que ceci comporte une question
sur ce qu'il en est de cette science *effective* que nous
possédons bien sous le nom d'une physique.

En quoi cette *nouvelle science* concerne-t-elle le réel ?

La faute de la science...

que je qualifie de *traditionnelle* pour être

celle qui nous vient de la pensée d'ARISTOTE

...cette faute, ai-je dit, c'est d'impliquer *que l'être pense*,
que la pensée soit telle que le pensé soit à son
image c'est-à-dire que l'être pense.

Pour aller à un exemple qui vous soit le plus proche, j'avancerai que ce qui rend ce qu'on appelle *rapports humains* vivable, ce n'est pas d'y penser. Et c'est là-dessus qu'en somme s'est fondé ce qu'on appelle comiquement *le behaviorisme* : la conduite - à son dire - pourrait être observée, de telle sorte qu'elle s'éclaire par sa fin.

C'est là-dessus qu'on a espéré fonder *les sciences humaines*, envelopper tout comportement, n'y étant supposée l'intention d'aucun sujet, d'une finalité posée comme de ce comportement faisant objet... rien de plus facile...

cet objet ayant sa propre régulation
...que de l'imaginer dans le système nerveux.

L'ennui, c'est qu'il ne fait rien de plus que d'y injecter tout ce qui s'est élaboré philosophiquement, « *aristotélicien* » de l'âme. Rien n'est changé. Ce qui se touche de ce que le behaviorisme ne s'est distingué - que je sache - par aucun bouleversement de l'éthique, c'est-à-dire des habitudes mentales.

L'habitude fondamentale, étant qu'un objet ça sert à une fin, se fonde...

quoi qu'on en pense c'est toujours là
...de sa cause finale, laquelle est « *vivre* » *dans l'occasion*, plus exactement survivre c'est-à-dire atermoyer la mort, et dominer le rival.

Vous le voyez, il est clair que le nombre des pensées implicites dans une telle conception du monde, *Weltanschauung*, comme on dit, est *proprement incalculable*. C'est toujours de l'équivalence de *la pensée* et du *pensé* qu'il s'agit.

Ce qui est le plus certain de ce mode de penser - la science traditionnelle - c'est ce qu'on appelle son classicisme...

le règne aristotélicien de la *classe*,
c'est-à-dire du *genre* et de l'*espèce* autrement dit de l'individu considéré comme spécifié
...c'est l'esthétique aussi qui en résulte et l'éthique qui s'en ordonne.

Je la qualifierai d'une façon simple, trop simple...
et qui risque de vous faire voir rouge - c'est le
cas de le dire - mais vous auriez tort de voir
trop vite

...quoi qu'il en soit je dis ma formule :

la pensée est du côté du manche et le pensé de l'autre côté.

Ce qui se lit, de ce que le manche est la parole,
lui seul explique et rend raison, en cela
le behaviorisme ne sort pas du classique.

C'est *dit-manche*, à écrire comme j'écris *dit-mansion*,

Le Dimanche de la vie ⁷⁸ comme dit QUENEAU, non sans du même
coup en révéler l'être d'abrutissement, pas évident
au premier abord.

Mais ce que j'en relève, c'est que ce dimanche a été
lu et approuvé par quelqu'un qui dans « *l'histoire de la
pensée* » en savait un bout - KOJÈVE nommément - qui a
applaudi à ce *Dimanche de la vie* en y reconnaissant rien de
moins que *le savoir absolu* tel qu'il nous est promis par
HEGEL.

Comme quelqu'un l'a perçu récemment, je me range...
qui me range, est-ce-que c'est lui
ou est-ce-que c'est moi, finesse de la langue
...je me range plutôt du côté du *baroque*, c'est un
épinglage emprunté à l'histoire de l'art.

Comme l'histoire de l'art, tout comme l'histoire et
tout comme l'art sont affaire non pas du manche mais
de *la manche*, c'est-à-dire du tour de passe-passe,
il faut - avant de continuer - que je dise ce que
j'entends par là, le sujet « je » n'étant pas plus
actif dans ce « j'entends », que dans « je me range
etc., plutôt du côté du baroque ».

Et c'est ce qui va me faire plonger dans l'histoire
du christianisme. Vous vous y attendiez pas, ben
pourtant je vais le faire, pouf, voilà.

⁷⁸ Raymond Queneau, *Le dimanche de la vie*, Paris, Folio Gallimard N° 442, 2003.

Le baroque, c'est au départ l'*historiole*...

l' *historiole* : petite histoire

...du Christ, je veux dire ce que raconte l'histoire d'un homme...

ne vous frappez pas, c'est lui-même qui

s'est désigné comme *le Fils de l'Homme*

...ce que racontent quatre textes dits évangéliques d'être, pas tellement « *bonne nouvelle* » que « *annonceurs bons* » pour leur sorte de nouvelle, ça peut aussi s'entendre comme ça et ça me paraît plus approprié.

Ceux-là écrivent d'une façon telle qu'il n'y a pas un seul fait qui ne puisse y être contesté...

et Dieu sait que naturellement on a foncé

dans la *muleta*, on ne s'en est pas privé

...mais que ces textes n'en soient pas moins ce qui va au cœur de la vérité, la vérité comme telle jusques et y compris le fait que moi j'énonce qu'on ne peut la dire qu'à moitié.

C'est une simple indication n'est-ce pas, cette ébouriffante réussite impliquerait que je prenne les textes et que je vous fasse des leçons sur les Évangiles, vous voyez où ça nous entraînerait !

Ceci pour vous montrer qu'ils ne se serrent au plus près qu'à la lumière des catégories que j'ai essayé de dégager de la pratique analytique, nommément :

le symbolique, l'imaginaire et le réel.

Pour nous en tenir à la première, j'ai énoncé que la vérité c'est la *dit-mention*...

un petit tiret et *d.i.t.* au départ

...la *dit-mention* proprement dite, la mention du dit.

Dans ce genre les Évangiles, on ne peut pas mieux dire, on ne peut mieux dire de la vérité, c'est de cela qu'il résulte que ce sont des Évangiles.

On ne peut pas même mieux faire jouer la dimension de la vérité, c'est-à-dire mieux repousser la réalité dans le fantasme.

Après tout, la suite a suffisamment démontré...

puisque je laisse les textes,

je m'en tiendrai à l'effet

...que cette *dit-mention* se soutient.

Elle a inondé ce qu'on appelle « *le monde* » en le restituant à sa *vérité d'immondice*. C'est-à-dire qu'elle a relayé ce que *le romain* - maçon comme pas un - avait fondé d'un équilibre miraculeux d'universel, avec en plus enfin des bains de *jouissance* que symbolisent suffisamment ces fameux thermes dont il nous reste des bouts écroulés dont nous ne pouvons avoir aucune espèce d'idée à quel point ça, pour ce qui est de jouir, enfin c'était, c'était le pompon !

Ouais ! Le christianisme a rejeté tout ça à l'*abjection* considérée comme *monde*, c'est ainsi que ce n'est pas sans une affinité intime au problème du vrai que le christianisme subsiste.

Qu'il soit la vraie religion - comme il prétend - n'est pas une prétention excessive, et ce d'autant plus qu'à examiner le vrai de près, c'est ce qu'on peut en dire de pire.

En particulier que dans ce registre, celui du vrai, quand on y entre on n'en sort plus. Pour minoriser la vérité comme elle le mérite il faut être entré dans le discours analytique.

Ce que le discours analytique déloge, met la vérité à sa place, mais ne l'ébranle pas.

Elle est réduite mais indispensable, tout est là et rien ne prévaudra contre cette consolidation, sauf ce qui subsiste des sagesse, mais qui ne s'y sont pas affrontées. Le taoïsme par exemple, ou d'autres doctrines de salut pour qui l'affaire n'est pas de vérité mais de voie...

comme le nom *tao* l'indique
...de voie si elles parviennent à prolonger quelque chose qui y ressemble.

Il est vrai que l'historiole du Christ n'a selon toute apparence...

et comme je l'ai énoncé en clair, avec même pour effet que il y a des gens qui sont gentils, ils font comme les chiens, ils ramassent la balle et me la rapportent, on me l'a rapportée
...l'historiole disais-je donc, se présente non pas comme l'entreprise de sauver les hommes mais comme celle de sauver Dieu.

Il faut reconnaître que pour celui qui s'est chargé de cette entreprise, le Christ nommément...

pour ceux qui seraient tout à fait sourds n'est-ce pas ...et ben, il y a mis le prix, c'est le moins que l'on puisse dire et que le résultat, on doit bien s'étonner qu'il paraisse satisfaire.

Car que Dieu soit *trois* indissolublement est de nature tout de même à nous faire préjuger que le compte un, deux, trois, lui préexiste.

De deux choses l'une, ou il ne rend compte que de l'après-coup de la révélation christique, et c'est son être qui en prend un coup, ou si le trois lui est antérieur, c'est son unité qui écope, d'où devient concevable que le *salut de Dieu* soit précaire, livré en somme au bon vouloir des chrétiens.

L'amusant est évidemment...

je vous ai déjà raconté ça, mais vous n'avez pas entendu, je vous ai déjà raconté ça ...l'amusant c'est que l'athéisme ne soit soutenable que par les clercs... beaucoup plus difficile chez les laïques dont l'*innocence* en la matière reste totale. Rappelez-vous de ce pauvre VOLTAIRE, c'était un type malin, agile, rusé, extraordinairement sautilleur, mais tout à fait digne en somme d'entrer là, vous savez là, le *vide-poches* d'en face là, le Panthéon là.

FREUD - heureusement ! - nous a donné une *interprétation* nécessaire...

qui ne cesse pas de s'écrire comme je définis le nécessaire ...une interprétation nécessaire du meurtre du fils comme fondateur de la religion de la grâce. Il ne l'a pas dit tout à fait comme ça mais il a bien marqué que c'était un mode de *dénégation*, qui constitue une forme possible de l'aveu de la vérité.

C'est ainsi que FREUD re-sauve le père !

En quoi il imite Jésus-Christ, modestement sans doute, il y met pas toute la gomme mais il y contribue pour sa petite part, comme ce qu'il est, à savoir un bon juif pas tout à fait à la page, c'est excessivement répandu, il faut qu'on les regroupe pour qu'ils prennent le « *mors aux dents* ». [Sic] Combien de temps est-ce que ça durera ?

Parce que, il y a quand même quelque chose que, que je voudrais plus approcher, concernant l'essence du chistianisme.

Vous allez aujourd'hui là-dessus en baver, pour ça faut que je reprenne plus haut.

L'âme...

il faut lire ARISTOTE,
vous savez c'est une bonne lecture
...c'est évidemment à quoi aboutit la pensée du manche.
C'est d'autant plus nécessaire...

c'est à dire *ne cessant pas de s'écrire*
...que ce qu'elle élabore là, la pensée dite,
en question, ce sont des pensées *sur le corps*.
Le corps ça devrait vous épater plus ! Ouais !
En fait c'est bien ce qui épate, ce qui épate la
science classique :
comment ça peut-il marcher comme ça ?
À savoir à la fois un corps...

le vôtre, n'importe quel autre d'ailleurs,
corps baladeur, c'est la même chose,
vous êtes au même point
...il faut à la fois que ça se suffise comme ça...
quelque chose m'a fait penser comme ça...
un petit syndrôme que j'ai vu sortir
de mon ignorance, qui m'a été rappelé
...que si par hasard les larmes ça tarissait,
l'œil ça marchait plus très bien.

C'est ce que j'appelle les miracles du corps,
ça se sent tout de suite déjà.
Supposez que ça pleure plus, que ça jute plus,
la glande lacrymale... vous aurez des emmerdements.
Et d'autre part, c'est un fait que ça pleurniche...
et pourquoi diable ?

...dès que *corporellement, imaginaiement ou symboliquement* on vous marche
sur le pied, on vous « *affecte* » on appelle ça, ouais.

Et quel rapport y-a-t'il entre cette pleurnicherie
et le fait qu'implique de parer à l'imprévu,
c'est-à-dire « *qu'on se barre* » ?

C'est une formule vulgaire, mais qui dit bien ce qu'elle veut dire, parce qu'elle rejoint exactement le sujet barré dont ici vous avez entendu quelque consonance. Le sujet se barre en effet comme je l'ai dit et plus souvent qu'à son tour.

Constatez là seulement qu'il y a tout avantage à unifier l'expression pour *le symbolique, l'imaginaire et le réel*, comme...

je vous le dis entre parenthèses
...le faisait ARISTOTE qui ne distinguait pas
le mouvement de l'*αλλοίωσις* [alloiosis], le changement et la motion dans l'espace, c'était pour lui...
mais il le savait pas
...c'était pour lui que le sujet se barre.

Evidemment, il ne possédait pas les vraies catégories, mais quand même, il sentait bien les choses. En d'autres termes, l'important c'est que tout ça colle assez pour que le corps subsiste...

sauf accident comme on dit externe ou interne
...ce qui veut dire que le corps est pris pour ce qu'il se présente être : un corps fermé, comme on dit.

Qui ne voit que l'âme, ce n'est rien d'autre que son identité supposée à lui-même avec tout ce qu'on pense pour l'expliquer. Bref l'âme c'est ce qu'on pense à propos du corps du *côté du manche* et on se rassure à penser qu'il pense de même, d'où la diversité des explications : quand il est supposé penser *secret* il a des *sécrétions*, quand il est supposé penser *concret* il a des *concrétions*, quand il est supposé penser *information* il a des *hormones*, ou bien encore il s'adonne à l'A.D.N., ce qui fait

יְהוָה [Adonai]⁷⁹, Adonis, .

Tout ceci pour vous amener à ceci...
que j'ai quand même annoncé au départ sur
le sujet de l'inconscient, puisque je parle pas
uniquement comme ça, comme on flûte

⁷⁹ *Adonai* : Nom de Dieu dans le judaïsme ; Dans la prière, le Tétragramme est remplacé par **יְהוָה** *Adonai*.

...qu'il est vraiment curieux qu'il ne soit pas mis en cause dans la psychologie que la structure de la pensée repose sur le langage, lequel langage...
c'est là tout le nouveau de ce terme de structure, les autres *qualifiés de cette étiquette*, ils en font ce qu'ils en veulent, mais moi ce que je fais remarquer c'est que le langage...comporte une inertie considérable, ce qui se voit à comparer son fonctionnement n'est-ce-pas à ces signes qu'on appelle mathématiques, *mathèmes*, uniquement de ce fait n'est-ce-pas qu'eux *se transmettent intégralement*. On ne sait absolument pas ce qu'ils veulent dire, mais ils se transmettent. Il n'en reste pas moins qu'ils ne se transmettent qu'avec l'aide du langage, et c'est ce qui fait toute la boiterie de l'affaire.

Qu'il y ait quelque chose qui fonde l'être, c'est assurément le corps, là-dessus ARISTOTE ne s'y est pas trompé. Il en a débrouillé beaucoup - un par un - *l'histoire des animaux*, mais il n'arrive pas, lisez-le bien, n'est-ce pas à faire le joint avec son affirmation. Il s'agit de ce qu'il affirme...

vous n'avez jamais lu naturellement le *De Anima* malgré mes supplications mais ce qu'il affirme c'est que l'homme pense *avec* instrument, avec son âme, c'est-à-dire comme je viens de vous le dire, je pourrais le dire en résumé rapidement, les mécanismes, les mécanismes supposés dont se supporte son corps.

Naturellement faites attention : c'est nous qui en sommes aux mécanismes à cause de notre physique... mais notre physique d'ailleurs est une physique déjà à la gare, sur une voie de garage je veux dire, parce que il y a eu la physique quantique, depuis, pour les mécanismes ça saute...
...bon, mais enfin ARISTOTE, qui n'était pas entré dans les défilés du mécanisme, ça veut simplement dire justement ça, ce qu'il en pensait. Alors, l'homme pense avec son âme ça veut dire que l'homme pense avec la pensée d'ARISTOTE, en quoi *la pensée est naturellement du côté du manche*.

Il est évident que, on avait quand même essayé de faire mieux n'est-ce-pas ?

C'est... il y a encore autre chose avant *la physique quantique*, il y a *l'énergétisme* et l'idée d'*homéostase*.

Mais tout ceci nous entraînerait - ouais ! - nous entraînerait vers ceci, nous entraînerait vers ceci : que l'inconscient c'est tout autre chose, et si j'ai resserré la chose autour de *ceci que j'ai énoncé d'abord*, c'est à savoir ce que j'ai appelé l'*inertie* dans la fonction du langage, ce qui fait que toute parole est cette énergie, encore non prise dans une énergétique parce que cette énergétique elle est pas commode à mesurer.

Pour faire sortir de là non pas des quantités mais des chiffres, qui tels que... ils soient choisis, enfin d'une façon - remarquez - complètement arbitraire, on s'arrange à ce qu'il reste toujours quelque part *une constante* car c'est là le fondement de l'énergétique, et ben c'est pas commode.

Pour l'inertie en question nous sommes forcés de la prendre au niveau du langage lui-même.

Quel rapport peut-il bien y avoir entre l'*articulation* qui constitue le langage, et une jouissance qui se révèle être la substance de la pensée, qui fait de cette pensée, si aisément reflétée dans le monde par la science traditionnelle celle qui fait que Dieu c'est l'Être Suprême et que cet Être Suprême ne peut, dicit ARISTOTE, n'être rien d'autre que le lieu d'où se sait quel est le bien de tous les autres.

Ça fait quelque chose.

Ça fait quelque chose qui n'a pas grand rapport avec la pensée si nous la considérons comme avant tout dominée par cette inertie du langage.

Ce n'est pas très étonnant qu'on n'ait pas su comment serrer, coincer, faire couiner la jouissance, en nous servant de ce qui paraît le mieux à supporter ce que j'appelle l'inertie du langage, c'est à savoir l'idée de la chaîne, des bouts de ficelle autrement dit, des bouts de ficelle qui font des ronds et qui, on ne sait trop comment, se prennent *les unes avec les autres*.

Je vous ai déjà une fois avancé ça, j'essaierai bien sûr de faire mieux, à propos d'une leçon dont je m'étonne moi-même, à mesure que j'avance en âge, que les choses de l'année dernière me paraissent il y a cent ans.

C'était donc l'année dernière⁸⁰ que j'ai pris pour thème la formule que j'ai cru pouvoir supporter d'un nœud bien connu et qu'on appelle le *le nœud borroméen*, la formule :

« *Je te demande de me refuser ce que je t'offre, parce que ce n'est pas ça* ».

C'est une formule soigneusement adaptée à son effet comme toutes celles que je profère.

Voyez *L'Étourdit*, j'ai pas dit :

« *le dire reste oublié, etc.* »,

j'ai dit :

« *qu'on dise...* ».

De même ici j'ai pas dit :

« *parce que ça n'est qu'ça* ».

« *Ce n'est pas ça !* » c'est le cri par où se distingue la *jouissance obtenue* de *celle attendue*, c'est où se spécifie ce qui peut se dire dans le langage.

La négation a toute semblance de venir de là, mais rien de plus.

La structure pour s'y brancher ne démontre rien sinon qu'elle est du texte même de la jouissance, en tant qu'à marquer de quelle distance elle manque celle dont il s'agirait - si c'était ça ! - elle ne la suppose pas seulement, celle qui serait ça, elle en supporte une autre. Voilà !

Cette *dit-mention*...

là je me répète, mais nous sommes dans un domaine où justement la loi c'est la répétition

...cette *dit-mention* c'est le dire de FREUD, c'est même la preuve de l'existence de FREUD... dans un certain nombre d'années il en faudra une.

⁸⁰ Cf Séminaire 1971-72 : ...Ou Pire, séance du 09-02-1972.

Tout à l'heure je l'ai rapproché comme ça d'un p'tit copain : je l'ai rapproché du Christ.

Bon, ben évidemment, il faut aussi qu'on ait la preuve de l'existence du Christ, elle est évidente : c'est le *christianisme*.

Le *christianisme* est le fait que - vous savez - c'est accroché là.

Enfin pour l'instant on a *Les Trois Essais sur la sexualité* ⁸¹ auxquels je vous prie de vous reporter d'ailleurs, dont j'aurai à faire usage, comme j'ai fait autrefois usage de ces écrits sur ce que j'appelle *la dérive* pour traduire *Trieb*, la dérive de la jouissance.

Oui, tout ça, en somme tout ça j'y insiste, c'est proprement ce qui a été *collabé* pendant toute *l'antiquité philosophique* par l'idée de la connaissance.

Dieu merci, ARISTOTE était assez intelligent pour isoler dans *l'intellect-agent* ce dont il s'agit dans la fonction du symbolique.

Il a simplement vu que c'était là que - *le symbolique* - c'est là que l'intellect devait agir.

Mais il n'était pas assez intelligent...

pas assez parce que n'ayant pas
joui de la révélation chrétienne

...pour penser qu'une parole, fût-ce la sienne à désigner ce *νοῦς* [nouss] qui ne se supporte que du langage, concerne la jouissance, qui pourtant se désigne chez lui métaphoriquement partout, parce que toute cette histoire de la matière et de la forme, qu'est-ce-que tout ça, qu'est-ce-que ça suggère comme vieille histoire concernant la copulation.

Ça lui aurait permis de voir que ce n'est pas du tout ça, qu'il n'y a pas la moindre connaissance, mais que le moins qu'on puisse dire c'est que les jouissances qui en supportent le semblant, c'est quelque chose comme le spectre de la lumière blanche.

⁸¹ Sigmund Freud, *Trois essais sur la théorie de la sexualité*, Gallimard, 1962.

À cette seule condition qu'on voie :

- que la jouissance dont il s'agit est *hors du champ* de ce spectre,
- qu'il s'agit de métaphore,
- qu'il faut mettre...
de tout ce qu'il en est de la jouissance
...qu'il faut mettre la fausse finalité comme
répondant à ce qui n'est que pur *fallace* d'une
jouissance qui serait apte au rapport sexuel,
et qu'à ce titre, toutes les jouissances ne sont
que des rivales de la finalité que ça serait
si la jouissance avait le moindre rapport avec le
rapport sexuel.

Je vais en remettre, comme ça, une petite coulée sur le Christ, parce que c'était un personnage important et puis parce que ça vient là pour commenter le baroque, le baroque, c'est pas pour rien qu'on dit que mon discours participe du baroque.

Je vais vous poser une question : quelle importance peut-il y avoir dans la doctrine chrétienne à ce que le Christ ait une âme ?

Cette doctrine ne parle que de *l'incarnation de Dieu dans un corps*, qu'il faut bien que *la passion* soufferte en cette personne ait fait *la jouissance* d'une autre.

Il n'y a rien qui ici manque, pas d'âme notamment. Le Christ même ressuscité vaut par son corps, et son corps est le truchement par où la communion à sa présence est *in-corps-poration*, pulsion orale, dont l'épouse du Christ, Église comme on l'appelle, se contente fort bien, n'ayant rien à attendre d'une copulation.

Tout ce qui a déferlé des effets du christianisme, dans l'art notamment...

et c'est en cela que je rejoins ce baroquisme dont j'accepte d'être habillé, n'est-ce-pas
...voyez le témoignage de quelqu'un qui revient d'une orgie d'églises en Italie : tout est exhibition de corps évoquant la jouissance à la copulation près, qui si elle n'est pas présente, c'est pas pour des prunes.

Elle est aussi hors-champ qu'elle l'est dans la réalité humaine qu'elle sustente, qu'elle sustente pourtant des fantasmes dont elle est constituée. Nulle part dans aucune ère culturelle cette exclusion ne s'est avouée de façon plus nue.

Je dirai un peu plus, et ne croyez pas que mes dires je vous les dose pas, j'irai jusqu'à là que de vous dire que nulle part comme dans le christianisme l'œuvre d'art comme telle ne s'avère de façon plus patente pour ce qu'elle est, de toujours et partout : obscénité.

La dit-mension de l'obscénité, voilà ce par quoi le christianisme ravive la religion des hommes. Je vais pas vous donner une définition de la religion parce que, il n'y a pas plus *d'histoire de la religion* que *d'histoire de l'art*. Les religions c'est comme les arts, c'est une poubelle, ça a pas la moindre homogénéité.

Il y a quand même quelque chose dans ces ustensiles qu'on fabrique à qui mieux mieux...
Ce dont il s'agit c'est l'urgence...

pour ces êtres qui - de nature - parlent
...l'urgence que constitue qu'ils aillent au *déduit amoureux*, sous des modes exclus de ce que je pourrais appeler, si c'était concevable...

au sens que j'ai donné tout à l'heure au mot âme, à savoir ce qui fait que ça fonctionne
...exclus de ce qui serait l'*âme* de la copulation, si j'ose - n'est-ce-pas - supporter de ce mot ce qui, à les y pousser effectivement si « *ça* » était l'*âme* de la copulation, serait élaborable par ce que j'appelle une physique qui dans l'occasion n'est rien que ceci, une pensée supposable au penser.

Il y a là un trou et ce trou s'appelle l'Autre, du moins est-ce ainsi que j'ai cru pouvoir le dénommer. L'Autre en tant que lieu où la parole d'être déposée...
vous ferez attention - hein ? - aux résonnances
...fonde la vérité et avec elle le pacte qui supplée à *l'inexistence du rapport sexuel* en tant qu'il serait pensé pensée, pensable.

Autrement dit que le discours ne serait pas réduit à ne partir...

vous vous en souvenez du titre
d'un des séminaires
...à ne partir que du *semblant* ⁸².

Que la pensée n'agisse dans le sens d'une science qu'à être supposée au penser, c'est-à-dire que l'être soit supposé penser, c'est ce qui fonde la tradition philosophique à partir de PARMÉNIDE.

PARMÉNIDE avait tort et HÉRACLITE raison, c'est bien ce qui se signe à ce que quelque part PARMÉNIDE⁸³ énonce :

Οὔτε λέγει οὔτε κρύπτει... [outè legei outè kruptei] : *il n'avoue ni ne cache...*

ἀλλὰ σημαίνει... [alla semainei] : *il signifie...*

remettant à sa place le discours du manche lui-même, de ce qu'il appelle comme ça :

ὁ ἄναξ οὗ τὸ μαντεῖόν ἐστι τὸ ἐν Δελφοῖς [o anax ou et to manteion esti to en Delphois] : *le prince* (le manche) *qui vaticine à Delphes*.

[ὁ ἄναξ οὗ τὸ μαντεῖόν ἐστι τὸ ἐν Δελφοῖς, οὔτε λέγει οὔτε κρύπτει ἀλλὰ σημαίνει].

Le plus invraisemblable, l'histoire folle, celle qui fait quant à moi le délire de mon *admiration*, je me mets « *en huit par terre* » quand je lis Saint THOMAS, parce que c'est rudement bien foutu.

Pour que la philosophie d'ARISTOTE ait été par Saint THOMAS réinjectée dans ce qu'on pourrait appeler la conscience chrétienne, si ça avait un sens, c'est quelque chose qui peut s'expliquer que parce que celle-ci...

enfin c'est comme pour les psychanalystes
...les chrétiens ont *horreur* de ce qui leur a été révélé, et ils ont bien raison !

Cette béance inscrite au statut même de la jouissance en tant que dit-mension du corps, ceci chez l'être parlant, voilà ce qui rejaillit avec FREUD par ce *test* - je ne dis rien de plus - qu'est l'existence de la parole.

⁸² Cf. séminaire 1970-71 : « D'un discours qui ne serait pas du semblant ».

⁸³ Lapsus de Lacan, il s'agit en fait d'*Héraclite* : ὁ ἄναξ οὗ τὸ μαντεῖόν ἐστι τὸ ἐν Δελφοῖς, οὔτε λέγει οὔτε κρύπτει ἀλλὰ σημαίνει. (Fragment 93).

Là, là où ça parle ça jouit, et ça veut pas dire que ça sache rien, parce que quand même, jusqu'à nouvel ordre, l'inconscient ne nous a rien révélé sur la physiologie du système nerveux - non ? - ni même sur le fonctionnement du bandage, ni de l'éjaculation précoce.

Pour finir avec cette histoire de la vraie religion, je pointerai quand même...

pendant qu'il en est encore temps
...que Dieu ne se manifeste que des Écritures qui sont dites Saintes.

Elles sont Saintes - en quoi ? - en ce qu'elles ne cessent pas de répéter l'échec...

lisez SALOMON quand même c'est... c'est... c'est le maître des maîtres, c'est le « *senti-maître* », un type dans mon genre
...l'échec des tentatives d'une sagesse dont l'être serait le témoignage.

Ben tout ça ne veut pas dire, mes petits amis, qu'il y ait pas eu des trucs de temps en temps, grâce auxquels la jouissance...

sans compter quoi il ne saurait y avoir de sagesse
...a pu se croire venue à cette fin de satisfaire la pensée de l'être.

Seulement voilà, j'ajoute : cette fin n'a été satisfaite qu'au prix d'une castration.

Dans le taoïsme par exemple...

vous ne savez pas ce que c'est bien sûr, très peu le savent, enfin moi je l'ai pratiqué, j'ai pratiqué les textes bien sûr
...dans le taoïsme l'exemple est patent dans la pratique même du sexe, il faut retenir son foutre pour être bien.

Le bouddhisme lui bien sûr est l'exemple trivial par son renoncement à la pensée elle-même.

Parce que ce qu'il y a de mieux dans le bouddhisme, c'est le zen et le zen ça consiste à ça, à te répondre par un aboiement, mon petit ami. C'est ce qu'il y a de mieux quand on veut naturellement sortir de cette affaire infernale comme disait FREUD.

Il est plus que probable que la *fabulation antique*,
la mythologie comme vous appelez ça, ou Claude LÉVI-STRAUSS
aussi appelait ça comme ça, *la mythologie* de l'ère
méditerranéenne entre autre, c'est justement celle à
laquelle on ne touche pas parce que c'est la plus
foisonnante et puis surtout parce qu'on en a fait de
tels jus qu'on ne sait plus par quel bout la prendre.

Eh ben, cette mythologie est parvenue aussi à quelque
chose, à quelque chose dans le genre de la *psychanalyse* :
vous comprenez, ces dieux comme ça, il y en avait
à la pelle des dieux, il suffisait de trouver le bon,
il suffisait de trouver le bon et ça faisait ce truc,
ce truc contingent, qui fait que quelquefois après
une analyse, nous aboutissons à ce qu' « un chacun »
baise convenablement sa « une chacune ».

C'étaient quand même des dieux, c'est-à-dire des
représentations un petit peu consistantes de l'Autre.
Parce que naturellement, passons sur la faiblesse
de l'opération analytique, il y a une chose très,
très singulière, c'est que ceci est si parfaitement
compatible avec la croyance chrétienne, que de ce
polythéisme nous avons vu la renaissance à l'époque
épinglée du même nom.

Je vous dis tout ça parce que justement je reviens
des musées et que, en somme, la Contre Réforme...

Ah la Contre Réforme !

...c'était revenir aux sources, et que le baroque
c'en est l'étalage, c'est la régulation de l'âme
par la scopie corporelle. Il faudra qu'une fois...

enfin je sais pas si j'aurai jamais le temps
...parler de la musique dans les marges.

Mais je parle seulement de ce qui se voit dans toutes
les églises de Rome, tout ce qui s'accroche aux murs,
tout ce qui *croule*, tout ce qui *délice*, tout ce qui *délire*,
n'est-ce pas, enfin ce que j'ai appelé tout à l'heure
l'*obscénité*, mais exaltée.

Je me demande d'abord pour quelqu'un qui viendrait
comme ça du fin fond de la Chine, quel effet ça doit
pouvoir lui faire, ce *ruissellement de représentations de martyrs*.

Et je dirais que ça se renverse ces représentations qui sont elles-mêmes martyrs...

vous savez que martyr ça veut dire témoin
...martyrs *d'une souffrance* plus ou moins pure,
c'est notre peinture jusqu'à ce qu'on ait fait
le vide en commençant sérieusement à s'occuper
de petits carrés.

Mais il y en a après une *réduction* de l'espèce humaine
n'est-ce pas, c'est ce qui motive sans doute que ce
nom « *humaine* » ça résonne comme « *hum-eur mals-aine* »,
il y a un reste, ça fait « *malheur* »⁸⁴, oui.
Cette *réduction* c'est le terme par où l'Église entend
porter l'espèce justement jusqu'à la fin des temps.
Et elle est si fondée dans la béance propre
à la sexualité de l'être parlant, qu'elle risque
d'être au moins aussi fondée...

disons parce que quand même
je veux pas désespérer de rien
...aussi fondée que *l'Avenir de la science* ⁸⁵, c'est le titre,
vous savez qu'a donné à un de ses bouquins cet autre
cureton qui s'appelait Ernest RENAN et qui était
un serviteur de la vérité lui aussi, à tout crin.
Il n'en exigeait qu'une chose...
et ça c'était absolument premier,
sans ça c'était la panique
...c'est qu'elle n'ait aucune conséquence. [Rires] Ouais...

L'économie de *la jouissance*, voilà ce qui n'est pas encore
près du bout de nos doigts, il est important tout de
même - ça aurait son petit intérêt - qu'on y arrive.
Mais vous dire ce qu'il en est de ce qu'on peut
en voir à partir du discours analytique, c'est que
peut-être on a une petite chance de trouver de temps
en temps, par des voies essentiellement contingentes...
Et c'est pourquoi...

si mon discours d'aujourd'hui n'était pas quelque
chose d'absolument entièrement négatif
...je tremblerais d'être rentré dans *le discours philosophique*.

⁸⁴ *hum-eur mals-aine* → *humaine*, et un reste : *eur mal* → *malheur*.

⁸⁵ Renan E., *L'avenir de la science*, Paris, Garnier Flammarion, 1995.

Mais quand même il y a une voie : puisque déjà nous avons vu quelques sagesse qui ont duré un petit bout de temps, pourquoi est-ce qu'avec *le discours analytique*, on retrouverait pas quelque chose qui donnerait *aperçu* d'un truc précis et après tout qu'est-ce que l'énergétique si ce n'est aussi un truc mathématique.

Celui-là sera pas mathématique, c'est bien pour ça que *le discours de l'analyste* se distingue du *discours scientifique*. Enfin, cette chance, mettons-là sous le signe d'« *au petit bonheur* », encore.

On m'a averti ce matin, pendant que je travaillais, comme toujours pour tout le monde, au dernier moment que je travaille, on m'a averti que le 12 juin...

le 12 juin qui n'est pas - bien que ce soit le second mardi - qui n'est pas en principe celui auquel j'espérais vous donner rendez-vous ...on m'a averti que le 12 juin la salle serait occupée par ce qu'on appelle des examens oraux, et que dès lors on ne pouvait pas me répondre de ceci qu'elle serait libre à telle ou telle heure, étant donné que les examens oraux on ne sait pas comment ça s'étend, quand ça se termine, ni quand.

De toute façon , je n'avais pas l'intention, comme je viens de vous le dire de vous donner rendez-vous le 12 Juin puisque c'est le mardi de la Pentecôte [Rires]. J'avais par contre l'intention de vous donner rendez-vous le 19 juin, troisième mardi...

Le 19 juin les examens continueront...

Donc je ne peux pas prévoir...

malgré que j'ai élevé quelques objections à ce régime

...je ne peux pas prévoir donc si le 19 juin je pourrai continuer ce que j'énonce cette année.

Vous ferez comme vous voudrez, vous en courrez la chance, vous ferez une pétition - je sais pas... - vous ferez ce qu'il vous plaira.

Voilà donc le point.

Il est évident que, comme c'est ce matin même qu'on m'en a averti, je n'ai pas pu mijoter les choses d'une façon telle que je fasse aujourd'hui ma conclusion, si tant est qu'à aucune de mes années il y ait à proprement parler une conclusion, puisque forcément ce que je vous énonce ne peut toujours que rester jusqu'à un certain point ouvert, ce n'est pas mon privilège : les choses, comme chaque année, elles restent ouvertes sur un certain nombre de points en suspens. Ce sera d'ailleurs ce sur quoi aujourd'hui j'aurai amplement à m'étendre.

J'ai rêvé cette nuit que quand je venais ici :
il y avait personne. [Rires]
C'est où se confirme le caractère de vœu du rêve.

Malgré bien entendu que j'étais...
 puisque j'avais déjà travaillé dans la nuit
...j'étais assez outré...
 puisque je me souvenais aussi dans mon rêve que
 j'avais travaillé jusqu'à quatre heures et demie
 du matin
...j'étais assez outré que tout ça ne doive servir
à rien, mais c'était quand même la satisfaction d'un
vœu, à savoir que dès lors, je n'avais plus qu'à me
les rouler. Voilà !

Je vais *dire*... je vais *dire*...
 c'est ma fonction
...je vais le *dire* une fois de plus...
 je me répète
... je vais *dire* une fois de plus ce qui est de *mon dire*,
et qui s'énonce : *il n'y a pas de métalangage*.
Quand je dis ça, je parle apparemment de *langage de l'être*.

À part bien entendu que comme je l'ai fait remarquer
la dernière fois, ce que je dis, c'est *ce qu'il n'y a pas*.
L'être est, comme on dit, *le non-être n'est pas*.
Il y a, ou il n'y a pas.

Pour moi, ce n'est qu'un fait de *dit*.
On suppose l'être à certains mots :
individu par exemple, ou substance, c'est même fait
pour dire ça, qu'on suppose l'être à l'individu,
entre autres.
Le mot sujet que j'emploie...
 vous allez le voir, j'y reviendrai
...prend évidemment un accent différent du fait de mon
discours.

Pour tout dire, je préviens : je me distingue du
« *langage de l'être* ».
Ceci implique qu'il puisse y avoir « *fiction de mot* »,
je veux dire : à partir du mot.
Et comme certains peut être s'en souviennent, c'est
de là que je suis parti quand j'ai parlé de l'*Éthique*.

Ce n'est pas parce que j'ai écrit des choses qui font fonction de *formes du langage* que j'assure *l'être* du *métalangage*. Car cet être il faudrait que je le présente comme subsistant « *par soi* », *par soi tout seul*, langage de *l'être*.

La formalisation mathématique...

qui est notre but, notre idéal - pourquoi ? -
parce que seule elle est *mathème*, c'est-à-dire
capable de se transmettre intégralement
...la formalisation mathématique, c'est de l'*écrit*,
et c'est là dedans que je vais essayer d'avancer
aujourd'hui.

Or elle ne subsiste, cette formalisation mathématique
que si j'emploie à la présenter *la langue* dont j'use.
C'est là qu'est l'objection : nulle formalisation
de la langue n'est transmissible sans l'usage de
la langue elle-même.

C'est par mon *dit* que cette formalisation - idéal
métalangage - je la fais *ex-sister* (ex tiret sister).
C'est ainsi que le symbolique ne se confond pas
- loin de là - avec l'être, mais qu'il subsiste
comme *ex-sistence* du *dire*.

C'est ce que j'ai souligné...

dans le texte dit *L'Étourdit* - *d.i.t* -
...c'est ce que j'ai souligné de dire que :
le symbolique ne supporte que l'ex-sistence.

En quoi ?

Je l'ai rappelé la dernière fois, c'est une des
choses importantes que j'ai dites dans cet exercice
que comme d'habitude, je fais, plus ou moins pour
obtenir de me faire entendre... mais il serait peut-
être quand même important que vous vous souveniez de
l'essentiel.

L'esssentiel...

je vous l'ai rappelé encore une fois à propos de
l'inconscient : l'inconscient se distingue entre tout
ce qui a été produit jusqu'alors de discours, qu'il
énonce ceci, qui est l'os de mon enseignement :

que *je parle sans le savoir*.

Je parle *avec mon corps*, et ceci *sans le savoir*.

Je *dis* donc toujours plus que je n'en sais.

C'est là que j'arrive au sens du mot « *sujet* » dans cet autre discours : *Ce qui parle sans le savoir*, me fait « *je* », « *sujet* », sujet du verbe, certes, mais ça ne suffit pas à me faire « *être* ».

Ça n'a rien à faire avec ce que je suis forcé de mettre dans *l'être*, suffisamment de savoir pour se tenir, mais pas une goutte de plus.

Et c'est ce que, jusqu'alors, on a appelé « *la forme* ». Dans PLATON, *la forme* c'est ce savoir qui remplit *l'être*.

La forme n'en sait pas plus qu'elle ne dit.

Elle est réelle - viens-je de dire - en ce sens qu'elle tient *l'être* dans sa coupe, mais à ras bord.

Elle est le savoir de *l'être*.

Le discours de *l'être* suppose que l'être sait, et c'est ce qui le tient.

Il y a du rapport *d'être qui ne peut pas se savoir*.

C'est lui dont - dans mon enseignement - j'interroge la structure, en tant que ce savoir...

je viens de le dire : impossible
...est par là interdit.

Et c'est ici que je joue de l'équivoque -
de l'équivoque qui de ce savoir impossible nous *dit*
qu'il est censuré, défendu.

Il ne l'est pas si vous écrivez convenablement
cet *inter-dit*, d'un trait d'union entre l'inter et le dit,
c'est qu'il est *dit* entre les mots, entre les lignes,
et que c'est ça qu'il s'agit d'énoncer :
à quelle sorte de réel il nous permet l'accès.

Il s'agit de montrer où va sa *mise en forme* : ce *métalangage*
qui n'*est* pas et que je fais *ex-sister*.

Ce qui ne peut être démontré suggère *quelque chose* qui
peut en être dit de *vrai*, sur le sujet par exemple,
entre autre : de l'indémontrable.

C'est ainsi que s'ouvre cette sorte de vérité,
la seule qui nous soit accessible, et qui porte,
par exemple, sur le non savoir-faire.

Je sais pas comment m'y prendre - pourquoi pas le
dire - avec la vérité, pas plus qu'avec la femme,
puisque j'ai dit que l'une et l'autre, au moins pour
l'homme, c'était la même chose.

Ça fait le même *embarras*.

Il se trouve - c'est accident ! - que j'ai du goût aussi bien pour l'une que pour l'autre, malgré tout ce qu'on en dit.

Cette discordance du savoir et de l'être, c'est ce qui est notre sujet. Ça n'empêche pas qu'on peut dire aussi, qu'il n'y en a pas, de discordance, quant à ce qui mène le jeu, selon mon titre de cette année, *encore*.

C'est l'insuffisance du savoir par quoi nous sommes *encore* pris. Et c'est par là que ce jeu *d'encore* se mène, non pas qu'à en savoir plus il nous mènerait mieux, mais peut-être qu'il y aurait meilleure jouissance, accord de la jouissance et de sa fin.

Or, la fin de la jouissance...

c'est ce que nous enseigne tout ce qu'article
FREUD de ce qu'il appelle inconsiderement
pulsions partielles

...la fin de la jouissance est à côté de ce à quoi elle aboutit, c'est à savoir que *nous nous reproduisons*.

Le « *je* » n'est pas un *être*, c'est *un supposé* à ce qui parle.

Ce qui parle n'a affaire qu'avec *la solitude*, sur le point du *rapport* que je ne puis définir qu'à dire comme je l'ai fait : *qu'il ne peut-pas s'écrire*.

Cette *solitude*, elle, de *rupture du savoir*, non seulement elle peut s'écrire, mais elle est même ce qui s'écrit par excellence : *ce qui d'une rupture de l'être laisse trace*.

C'est ce que j'ai dit dans un texte, *certes non sans imperfections* que j'ai appelé *Lituraterre* [publié dans la revue *Littérature*, N°3, oct. 1971.] :

« *La nuée du langage... me suis-je exprimé métaphoriquement ...fait écriture*. »

Qui sait si le fait que nous pouvons *lire* ces ruisseaux...
que je regardais au retour
du Japon sur la Sibérie [Cf. séance du 12-05-71]

...comme *trace métaphorique de l'écriture*, n'est pas lié...

« *lier* » et « *lire* », c'est les *mêmes lettres*,
faites-y attention

... n'est pas lié à quelque chose qui va au-delà
de l'effet de pluie, dont il n'y a aucune chance que
l'animal le lise comme tel ?

Bien plutôt est-il lié à cette forme d'*idéalisme* que je voudrais vous faire entrer dans la tête,
- non pas certes celui dont parle BERKELEY,
à vivre dans un temps où le sujet avait pris son indépendance,
- non pas que tout ce que nous connaissons soit représentation,
mais bien plutôt cet *idéalisme* qui ressortit à *l'impossible* d'inscrire la relation sexuelle entre deux corps de sexes différents.

C'est par là que se fait l'ouverture par quoi c'est le monde qui vient à nous faire son partenaire. C'est le *corps parlant* en tant qu'il ne peut réussir à se reproduire que grâce à un malentendu sur *sa jouissance*, et celà c'est dire qu'il ne se reproduit que grâce à un *ratage* de ce qu'il veut dire.

Car ce qu'il veut dire...

comme le dit bien le français

...son sens, c'est sa jouissance effective, et c'est à la *rater*...

c'est-à-dire à baiser, car c'est justement ça qu'il ne veut pas faire, en fin de compte.

La preuve, c'est que, quand on le laisse tout seul, il sublime tout le temps à tour de bras, il voit *la Beauté*, *le Bien* - sans compter *le Vrai*, et c'est encore là, comme je viens de vous le dire, qu'il est le plus près de ce dont il s'agit.

Mais ce qui est vrai, c'est que le partenaire de *l'autre sexe* reste l'Autre

...c'est donc à la rater qu'il réussit à être *encore* reproduit, sans rien savoir de ce qui le reproduit.

Notamment...

ceci est dans FREUD parfaitement sensible,
bien sûr ce n'est qu'un bafouillage,
mais nous ne pouvons pas faire mieux

...il ne sait pas si ce qui le reproduit, c'est la vie ou la mort.

J'ai pas dit : « ce qu'il... », *q.u. apostrophe i.l.*,

J'ai dit : « ce qui... » *q.u.i. l.e.*, mots séparés.

Il me faut pourtant dire ce qu'il y a de *métalangage*, et en quoi il se confond avec *la trace* laissée par le langage.

C'est par là qu'il fait retour à la révélation du *corrélat* de la langue, ce savoir, *en plus* de l'être, cette *petite chance* d'aller à l'Autre, dont j'ai pourtant fait remarquer la dernière fois...

c'est l'autre point essentiel

...qu'il est - ce savoir en plus - *passion de l'ignorance*, et que justement, c'est de cela qu'il ne veut rien savoir : de *l'être* de l'Autre il ne veut rien savoir.

C'est bien pour ça que les deux autres passions sont celles qui s'appellent *l'amour*...

qui n'a *rien* à faire - contrairement à ce que la philosophie a élucubré - avec le savoir
...et *la haine*, qui est bien ce qui a le plus de rapports avec l'être, ce qui s'en approche le plus, que j'appelle *l'ex-sister*.

Rien ne concentre plus de haine que ce *dire* où se situe ce que j'appelle *l'ex-sistence*.

L'écriture est une trace où se lit un effet de langage.

Quand vous gribouillez quelque chose...

moi aussi je m'en prive certes pas :

c'est avec ça que je prépare ce que j'ai à dire
...et c'est remarquable qu'il faille, de l'écriture, s'assurer.

C'est pas le métalangage, quoiqu'on puisse lui faire remplir une fonction qui y ressemble, mais qui n'en reste pas moins...

au regard de l'Autre,

où le langage s'inscrit comme vérité

...qui n'en reste pas moins tout à fait second.

Car rien de ce que je pourrais au tableau vous écrire des formules générales qui lient, au point où nous en sommes, l'énergie à la matière, par exemple les dernières formules d'HEISENBERG, rien ne tiendra de tout ça, si je ne le soutiens pas d'un *dire* qui est celui de la langue, et d'une *pratique* qui est celle de gens qui donnent des ordres au nom d'un certain *savoir*.

Alors quand vous gribouillez, ma foi, comme je le dis c'est toujours sur une page et c'est avec des lignes. Et nous voilà plongés tout de suite dans l'histoire des dimensions.

Comme ce qui coupe une ligne, c'est le point et que le point a zéro dimension, la ligne sera définie d'en avoir deux... la ligne sera définie d'en avoir une !

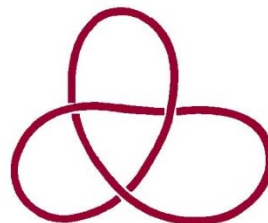
Comme ce qui coupe la ligne, c'est une surface, la surface sera définie d'en avoir deux.

Comme ce qui coupe la surface c'est l'espace, l'espace en aura trois.

Seulement c'est là que prend sa valeur le petit signe que j'ai écrit au tableau.



Je veux dire celui qu'il faut que je distingue de celui que j'ai écrit au [dessous](#)



ils sont séparés.

Vous pouvez remarquer que c'est une chose qui a tous les caractères d'écriture, ça pourrait aussi bien être une lettre. Seulement, comme vous écrivez cursivement, il vous vient pas à l'idée d'arrêter la ligne avant qu'elle en rencontre une autre, pour la faire passer dessous, la *supposer* passer dessous, parce qu'il s'agit dans l'écriture de tout autre chose que de l'espace à trois dimensions.

Cette ligne coupée ici, ai-je dit veut dire qu'elle passe sous l'autre, ici c'est au-dessus parce que c'est l'autre qui s'interrompt.

C'est ce qui produit...

encore qu'il n'y ait ici qu'une ligne
...cette chose qui se distingue de ce que serait
un simple rond, un rond de ficelle si ça existait,
ça s'en distingue en ce sens que quoiqu'il n'y ait
qu'une seule ficelle, ça fait un nœud.
C'est quand même tout autre chose, cette ligne, que
la définition que nous en avons donnée tout à l'heure
au regard de l'espace, c'est-à-dire en somme
une coupure : ce qui fait un trou, un intérieur,
un extérieur de la ligne.

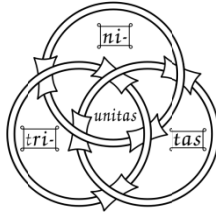
Cette *autre* ligne, cette *ficelle* comme je l'ai appelée, ça
ne s'incarne pas si facilement dans l'espace.
La preuve, c'est que la *ficelle* idéale, la plus simple,
ça serait un *tore*.



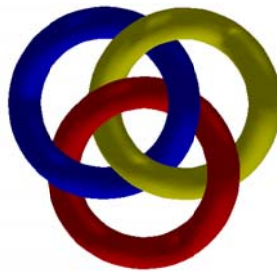
Et on a mis très longtemps à s'apercevoir, grâce à la
topologie, que ce qui s'enferme dans un tore c'est
quelque chose qui n'a absolument rien à voir avec ce
qui s'enferme dans une bulle.

Il ne s'agit pas de couper le tore, car quoi que vous
fassiez avec la surface d'un tore, vous ne ferez pas
un nœud. Mais par contre, avec le *lieu* du tore, comme
ceci vous le démontre, vous pouvez faire un nœud.

C'est en quoi, permettez-moi de vous le dire :
le tore c'est la raison [Rires], c'est ce qui permet le nœud.
C'est bien en quoi ce que je vous montre, ce tore
tortillé, c'est l'image, aussi simple, aussi sec
que je peux vous la donner, que j'ai évoquée l'autre
jour comme *la trinité* : une et trois d'un seul jet.



Il n'en reste pas moins que c'est à en refaire *trois tores*, par le petit truc que je vous ai déjà montré sous le nom de « *nœud borroméen* », que nous allons pouvoir opérer, dire quelque chose sur ce qu'il en est de l'usage du premier nœud.



Naturellement, il y en a qui n'étaient pas là quand j'ai parlé, l'année dernière, vers février, du *nœud borroméen*.

Nous allons tâcher aujourd'hui de vous faire sentir l'importance de cette histoire, et en quoi elle a affaire à *l'écriture*, pour autant que je l'ai définie comme : *ce que laisse de trace le langage*.

Le *nœud borroméen* consiste en ceci : nous y avons affaire avec ce qui ne se voit nulle part, à savoir un vrai *rond de ficelle*. Parce que figurez-vous que, quand on trace une ficelle, on n'arrive jamais à ce que sa trace joigne ses deux bouts.

Pour que vous ayez un rond de ficelle, faut que vous fassiez un nœud, nœud marin de préférence.[Rires]

Je sais pas ce que ça vous... Ah...

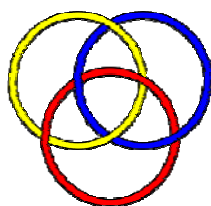
Faisons le nœud marin... si vous croyez que c'est facile... [Rires] essayez vous-même... ça fait toujours un certain *embarras*.

Bon, enfin, malgré tout j'ai essayé ces jours-ci d'en prendre l'habitude [Rires], et il y a rien de plus facile que de le rater. Voilà !



Grâce au nœud marin, vous avez là un rond de ficelle.
Le problème qui est posé par le *nœud borroméen* est celui-ci :

comment faire, quand vous avez fait vos *ronds de ficelle*, pour que quelque chose dans le genre de ce que vous voyez dans le haut, à savoir un nœud, pour que ces trois ronds de ficelle *tiennent ensemble*, et de façon telle... de façon telle que, si vous en coupez un, ils soient tous libres, je veux dire les trois ? Les trois, ce qui n'est rien, car le problème, c'est de faire qu'avec un nombre quelconque... quelconque de *ronds de ficelle*, quand vous en coupez un, *tous les autres*, sans exception, soient désormais libres, indépendants.



Voici, par exemple le cas.

J'ai déjà, l'année dernière, mis ça au tableau.

Naturellement, j'ai fait une petite faute...

Ce n'est pas tout à fait satisfaisant mais ça va le devenir, rien n'est plus facile dans cet ordre que de faire une faute... Encore une faute ! ...

Tel que vous le voyez là... tel que vous le voyez là inscrit, il vous est facile de voir que comme ces deux ronds de ficelle sont construits de telle sorte qu'ils sont pas noués l'un à l'autre, c'est uniquement par le troisième qu'ils se tiennent.

C'est ce que curieusement, je ne suis pas arrivé à reproduire avec mes ronds de ficelle...

Mais Dieu merci j'ai quand même un autre moyen de le faire que de reproduire ce que j'ai fait au tableau, à savoir de le manquer.

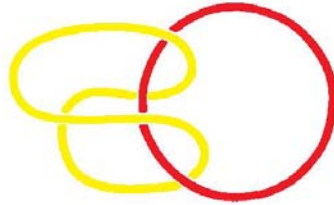
Je vais tout de suite vous donner le moyen de façon complètement rationnelle et compréhensible...

Voilà !

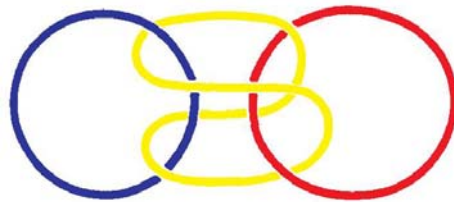
Voilà donc un rond de ficelle.

En voilà un autre.

Vous passez le second rond dans le premier, et vous le pliez comme ça.



Il suffira dès lors que... d'un troisième rond vous preniez le second



pour que ces trois soient noués, et noués de telle sorte qu'il suffise, bien évidemment, que vous sectionniez un des trois pour que les deux autres soient libres. [Rires]

Supposez, supposez cher ami [Lacan s'adresse à la personne manipulant les ronds de ficelle] que je vous enlève celui-ci...

C'est celui-là que vous voulez ?

C'est tout à fait la même chose pour la simple raison que celui-là, que je vous ai représenté comme plié et qui a en somme deux oreilles, dans lequel passe le troisième, il est absolument symétrique de l'autre côté, à savoir que par rapport au troisième, il a aussi deux oreilles que prend le premier.

Non seulement ceci, ne croyez pas - vous savez - que ce soit inutile - n'est ce pas ? - tous ces petits cafouillages... ce n'est pas si familier, que la façon dont je suis arrivé à l'expliquer, avec des ratages justement, ne soit pas ce qui peut vous le faire entrer dans la tête... car il faut que je vous le montre parce qu'après tout, il n'y a que comme ça que ça peut entrer !

Après le premier pliage, vous pouvez avec le troisième...

à condition ici de faire un nœud
...faire un pliage nouveau, et à celui-ci un quatrième, un quatrième qui est comme le premier, étant ajouté. Vous voyez qu'il reste tout aussi vrai, avec quatre qu'avec trois, qu'il suffise de couper un de ces nœuds pour que tous les autres soient *libres entre eux*. Vous pouvez en mettre un nombre absolument infini, ce sera toujours vrai.

Néanmoins [...] le nœud borroméen en ce sens qu'ici par exemple, vous pouvez parfaitement toucher en quoi ce sont les deux parties de cet élément qui font *oreilles*, celle-ci et celle-ci, et qu'en somme en le tirant avec l'autre, c'est ce rond qui se plie en deux, ici et ici passent... sont les deux oreilles, que ce cercle là qui y [...] laissant celui que nous pouvons en cette occasion, mais uniquement dans cette occasion, appeler premier qui restera à l'état de rond, de rond « soutien », premier rond plié.

À cette intuition sensible en quelque sorte de la fonction des ronds, vous pouvez constater qu'il suffit d'en couper un quelconque...

que ce soit un du milieu ou un des extrémités
...pour que tout ce qu'il y a de nœuds pliés, du même coup soit d'entre soient libérés.

La solution est donc absolument générale.

Cela ne veut pas dire que pour un nombre quelconque de ronds de ficelles, on pourra faire une disposition aussi... enfin, relativement élégante par la relative symétrie, que celle que j'ai faite au tableau à savoir que ces trois ronds soient strictement...

les uns par rapport aux autres
...d'une forme équivalente, ça sera certainement plus compliqué...

et ceci dès qu'on sera arrivé à quatre,
...cela nous montrera, bien souvent les effets de torsion qui ne nous permettront pas de les maintenir à l'état de rond.

Néanmoins, ce que je veux à cette occasion vous faire sentir, c'est que partant des ronds, nous avons affaire à quelque chose qui ne se distingue que d'être l'Un.

C'est très précisément d'ailleurs en quoi un vrai rond de ficelle sans nœud, c'est très difficile à faire, mais c'est certainement la plus éminente représentation de quelque chose qui ne se soutient que de l'*Un*, très précisément en ce sens que ça n'enferme rien qu'un trou !

Et que pourquoi ai-je fait intervenir dans l'ancien temps le *nœud borroméen* ?

C'est très précisément pour traduire la formule : *je te demande...* - quoi? - *de refuser ce que...* - quoi? - *ce que je t'offre* c'est-à-dire *quelque chose* qui au regard de ce dont il s'agit - et vous savez ce que c'est - c'est à savoir *l'objet(a)*.

L'objet(a) n'est aucun être.

L'objet(a) c'est ce que suppose... suppose de vide une demande, dont en fin de compte ce n'est qu'à la définir comme située par la métonymie...

c'est-à-dire par la pure continuité assurée du commencement à la fin de la phrase

...que nous pouvons imaginer ce qu'il peut en être d'un désir qu'aucun *être* ne supporte, je veux dire qui est sans autre substance que celle qui s'assure des nœuds mêmes.

Et la preuve c'est que, énonçant cette phrase :

« *je te demande de refuser ce que je t'offre...* »

je n'ai pu que la motiver de ce :

« *ce n'est pas ça* »

dont j'ai parlé, que j'ai repris la dernière fois, et qui veut dire que dans le désir de toute demande, il n'y a que la requête de ce *quelque chose* qui au regard de la jouissance qui serait satisfaisante, qui serait la *Lustbefriedigung* supposée dans ce qu'on appelle, également improprement, dans le discours psychanalytique « *la pulsion génitale* », celle où s'inscrirait un rapport qui serait le rapport *plein*, le rapport *inscriptible*, entre ce qu'il en est de l'Un avec ce qui reste irréductiblement l'Autre.

C'est en quoi j'ai insisté sur ceci :
c'est que le partenaire de ce « *je* » qui est le sujet,
sujet de toute phrase de demande, c'est que ce
partenaire est non pas l'Autre, mais ce *quelque chose*
qui vient se *substituer* à lui sous la forme... sous la forme
de cette *cause* du désir - que j'ai cru pouvoir
diversifier...

diversifier, ce n'est pas sans raisons en quatre
...en tant qu'ils se constituent selon la découverte
freudienne, en tant qu'ils se constituent
diversement :

- de l'*objet de la succion*,
- de l'*objet de l'excrétion*,
- du *regard*
- et aussi bien de *la voix*.

C'est *en tant que substituts* de ce qu'il en est de l'Autre,
que ces objets sont réclamés, sont faits *cause du désir*.

Comme je l'ai dit tout à l'heure, il semble que le
sujet se représente les objets inanimés, très
précisément en fonction de ceci :
qu'il n'y a pas de relation sexuelle.
Il n'y a que les corps parlants - ai-je dit - qui
se font une idée du monde *comme tel*.

Et à cet endroit, on peut le dire, le monde... le monde
comme tel, le monde de l'être plein de savoir, ce n'est
qu'un rêve, *un rêve du corps* en tant qu'il parle.
Il n'y a pas de sujet connaissant.
Il y a des sujets qui se donnent des corrélats dans
l'objet(a), corrélats de parole jouissante en tant que
jouissance de parole.

Que coince-t-elle d'autre que d'autres Uns ?
Car, je vous l'ai fait remarquer tout à l'heure, il
est clair que cette « *bi-lobulation* », cette transformation
du rond de ficelle en oreilles peut se faire de façon
strictement symétrique.
Ce qui est même ce qui arrive, dès qu'on arrive au
niveau de quatre, c'est-à-dire que les deux ronds que
représentent mes doigts à l'extrémité de ceux-ci
seraient *en fonction*, il y en aurait quatre.

La réciprocité, pour tout dire, entre *le sujet* et *l'objet(a)* est totale.

Pour tout être parlant, la cause de son désir est strictement - quant à la structure - équivalente, si je puis dire, *à sa plume*, à ce que j'ai appelé sa division de sujet.

Et c'est bien ce qui nous explique, que si longtemps le sujet a pu croire que le monde en savait autant que lui, c'est qu'il est symétrique, c'est que le monde, ce que j'ai appelé la dernière fois *la pensée*, c'est l'équivalent, c'est l'image miroir de la pensée.

C'est bien pourquoi le sujet pour autant qu'il fantasme, il n'y a...

jusqu'à l'avènement de la science la plus moderne ...il n'y a rien eu que *fantasme* quant à la connaissance.

Et c'est bien ce qui a permis cette échelle d'êtres grâce à quoi était supposé dans un être, dit *être suprême*, ce qui était le bien de tous, ce qui est aussi bien l'équivalent de ceci : que *l'objet(a)* peut être dit, comme son nom l'indique...

écrivez le : petit a entre parenthèses, mettez sexué après, et vous avez que l'Autre ne se présente pour le sujet que sous une forme *(a)*sexuée.

C'est-à-dire que tout ce qui a été le support, le support-substitut, substitut de l'Autre sous la forme de l'objet de désir, tout ce qui s'est fait de cet ordre est *(a)*sexué.

Et c'est très précisément en quoi l'Autre comme tel reste...

non sans que nous puissions y avancer un peu plus ...reste...

dans la doctrine, la théorie freudienne ...un problème, celui qui s'est exprimé en ceci que répétait FREUD :

« *Que veut la femme ?* »

la femme étant, dans l'occasion, l'équivalent de *la vérité*. C'est en quoi cette équivalence que j'ai produite est justifiée.

Est-ce que nous ne pouvons pas pourtant, par cette voie, cette voie de ce que j'ai distinguée comme l'*Un* à prendre comme tel, en ce sens qu'il n'y a rien d'autre dans cette figure du *rond de ficelle*, qui a pourtant son intérêt, de nous offrir, de nous offrir le quelque chose que rejoint sans doute l'écriture.

L'exigence en effet que j'ai produite sous le nom de *nœud borroméen*, à savoir de trouver une forme, cette forme supportée par ce support mythique qu'est *le rond de ficelle*. Mythique, ai-je dit, car on ne fait pas de rond de ficelle fermé, c'est un point tout à fait important. Quelle est cette exigence que j'ai énoncée sous le nom de *nœud borroméen* ?

C'est très précisément ceci qui distingue ce que nous trouvons dans le langage, dans la langue courante, et qui supporte *la métaphore* très répandue de la chaîne.

Contrairement aux ronds de ficelle, des éléments de chaîne, ça se forge. Il n'est pas très difficile d'imaginer comment ça se fait : on tord du métal jusqu'au moment où on peut arriver à le souder. Et la chaîne est ainsi quelque chose qui peut avoir sa fonction pour représenter l'usage de la langue. Sans doute n'est-ce pas un support simple, il faudrait dans cette chaîne faire des chaînons qui iraient s'accrocher à un autre chaînon un peu plus loin avec deux... trois chaînons flottants intermédiaires, et comprendre aussi pourquoi une phrase a une durée limitée. Or tout ceci, la métaphore ne peut pas nous le donner.

Il est néanmoins frappant qu'à prendre les supports de ronds de ficelle que je vous ai dits, il y en avait quand même, dans ce que je vous ai rendu sensible, un premier et un dernier. Ce premier et ce dernier étaient des ronds simples qui franchissaient, perçaient - si je puis dire - les deux que j'appelle...

vous voyez la difficulté de parler de ces choses... que j'appelle les *lobes d'oreille*, des ronds repliés, c'était donc deux nœuds simples, qui à la fin, se trouvaient faire quelque chose comme le début et la fin de la chaîne.

Il reste ceci : c'est que ces deux ronds, initiaux et terminaux, rien ne nous empêcherait de les confondre, c'est à savoir que les ayant coupés...

coupés, ce qui est imaginaire,
il suffit de les défaire

... d'en faire passer un seul, à prendre les quatre lobes, ainsi résumé dans un cas où il n'y en a que deux, mais la situation serait exactement la même s'il y en avait un nombre infini.

Chose à remarquer, nous aurions - pour m'exprimer vite - nous aurions dans ce cas quand même encore une différence. Ce n'est pas parce que nous aurions conjoints les deux derniers nœuds que toutes les articulations seraient les mêmes, car ici ils sont affrontés deux par deux, il y a donc quatre brins à faire nœuds, alors qu'ici, à prendre mon cercle unique, vous auriez le support de ce cercle et quatre brins à passer, ce qui ferait un affrontement non pas de *deux à deux*, qui font quatre, mais de *quatre à un* qui font cinq.

Et donc on pourrait dire que même ce qui ferait alors...

puisque'ici vous n'avez que deux éléments
...le troisième élément, le troisième élément dans son rapport topologique n'aurait pas le même rapport avec les deux autres, que les deux autres entre eux, et comme tel, par simple inspection des nœuds en jonction, le troisième élément se distinguerait des autres.

Je pense en avoir assez dit sur la symétrie des rapports du premier et du deuxième, puisque le dernier je l'ai appelé troisième.

Cette symétrie tient encore si vous unifiez le troisième rond avec un quelconque des deux autres, Simplement vous aurez alors *une figure* comme celle-ci, celle qui affronte un simple rond avec ce que j'appelle le *huit intérieur*.

Vous aurez donc eu l'évanouissement de l'autre, mais au prix de la surgescence de quelque chose qui est le *huit intérieur* et qui - comme vous le savez - est ce dans quoi je supporte la bande de MOEBIUS.

Autrement dit, ce en quoi, dans un strict support de cette voie que j'essaie pour vous de frayer de la fonction du nœud, s'exprime par le *huit intérieur*.

Je ne peux ici que l'amorcer - pourquoi ? - parce que j'ai encore à avancer quelque chose qui me paraît - avant que je vous quitte - capital.

Si je vous ai donné la solution des *nœud borroméens* par cette enfilade de chaînes, sous la forme de ces ronds qui redeviennent totalement indépendants pour peu que vous en coupiez un seul, à quoi ceci peut-il servir ? Contrairement à ce que vous voyez dans le langage, c'est à savoir ce qui vous est très simplement matérialisé, et ce qui n'est pas non plus très difficile d'en trouver un exemple et, pas pour rien, dans la psychose.

Souvenez-vous de ce qui hallucinatoirement peuple la solitude de SCHREBER :

« Nun will ich mich... »

Ce que je traduis : « maintenant je vais me... ».

C'est un futur. Ou encore :

« Sie sollen nämlich... »

« vous devez quant à vous... »

Ces phrases interrompues - que j'ai appelées *messages de code* - ces phrases interrompues laissent en suspens je ne sais quelle substance.

À quoi peut nous servir cette exigence d'une phrase - quelle qu'elle soit - qui soit telle qu'ayant sectionné l'Un, c'est à dire retiré l'Un de chacun de ses *chaînon*s, tous les autres du même coup se libèrent.

Est-ce que ce n'est pas là le meilleur support que nous puissions donner de ce par quoi procède ce langage que j'ai appelé mathématique ?

Le propre du langage mathématique, une fois qu'il est suffisamment resserré quant à ses exigences de pure démonstration, est très précisément ceci que tout ce qui s'en avance...

s'en avance non pas tant dans le commentaire parlé mais dans le maniement des *lettres*

...suppose ceci : qu'il suffit qu'une ne tienne pas, pour que tout le reste, tout le reste des autres *lettres*, non seulement ne constituent par leur agencement rien de valable, mais se dispersent.

Et c'est très précisément en ceci que *le nœud borroméen* peut nous servir de meilleure métaphore quant à ce qu'il en est d'une exigence qui est celle-ci : c'est que nous ne procédons que de l'Un.

L'Un engendre la science non pas au sens...

(Fin du fichier audio Lutécium. Pour les dernières minutes cf. *Encore*, Seuil, 1975 ou *Points* Seuil 1999, version ré-écrite par Jacques-Alain MILLER.)

Grâce à quelqu'un qui veut bien se consacrer, comme ça, au *brossage* de ce que je vous raconte...

il est là au premier rang
...j'ai eu il y a quatre, cinq jours, *la truffe brossée* de mes élocutions ici, je parle de celles de cette année.

Ça m'intéressait parce qu'après tout, sous ce titre d'*Encore*, je n'étais pas sûr d'être dans le champ que j'ai déblayé pendant vingt ans, puisque justement ce que ça disait c'était que ça pouvait durer *encore* longtemps.

À le relire, j'ai trouvé que c'était pas si mal, et spécialement, mon Dieu, d'être parti de ceci...
qui me paraissait un peu mince pour le premier de mes séminaires de cette année
...c'est que : *la jouissance de l'Autre n'était pas le signe de l'amour*.

C'était un départ.

Un départ sur lequel peut-être je pourrai revenir aujourd'hui en fermant ce que j'ouvrais là.

J'ai en effet quelque peu parlé de l'amour.
Mais le point pivot de ce que j'ai avancé cette année concerne ce qu'il en est du *savoir* dont j'ai accentué que l'exercice ne pouvait représenter qu'une *jouissance*.
C'est là la clef, le point tournant, et c'est à quoi je voudrais aujourd'hui contribuer par une sorte de réflexion sur ce qui se fait de tâtonnant dans le discours scientifique, au regard de ce qui peut se produire de *savoir*.

Je vais droit à ce dont il s'agit.

Le *savoir* c'est une énigme, c'est une énigme qui nous est présentifiée par l'inconscient, tel qu'il s'est révélé par le discours analytique, et qui s'énonce à peu près ainsi : c'est que pour l'être parlant le *savoir* c'est ce qui s'articule.

De ça on aurait pu s'en apercevoir depuis un bon bout de temps puisqu'en somme, à tracer les chemins du savoir, on ne faisait rien qu'articuler toutes sortes de choses qui pendant longtemps se sont centrées sur l'être, dont il est évident que *rien n'est*, sinon dans la mesure où ça se dit que ça est.

S₂, j'appelle ça.

Il faut savoir l'entendre.

Est-ce bien d'eux que ça parle ? [S bien 2 etc.]

Parce qu'après tout, si nous partons du langage, il est généralement énoncé que le langage ça sert à la communication.

Communication à propos de quoi, faut-il se demander, à propos de quels « *eux* » ?

La communication implique la référence.

Seulement il y a une chose qui est claire...

je prends là les choses par le bout

de l'étude *scientifique* du langage

...le langage c'est l'effort fait pour rendre compte de quelque chose qui n'a rien à faire avec la *communication*, et qui est ce que j'appelle *lalangue*.

Lalangue sert à de toutes autres choses qu'à *la communication*.

C'est ce que l'expérience de l'inconscient nous a montré en tant qu'il est fait de *lalangue*, cette *lalangue* dont vous savez que je l'écris en un seul mot pour désigner ce qui est notre affaire à chacun à l'égard de ce qui, pour nous, est la langue, la langue dite *maternelle*, et pas pour rien dite ainsi.

La communication, elle, si on voulait un peu la rapprocher de ce qui s'exerce effectivement dans la jouissance de *lalangue*, ça serait qu'elle implique quelque chose, à savoir la réplique, autrement dit le dialogue.

Mais comme je l'ai autrefois...

pas spécialement cette année

...comme je l'ai autrefois expressément articulé, il n'y a rien de moins sûr que *lalangue* ça serve d'abord et avant tout au dialogue.

J'ai pu, comme ça, recueillir au passage...
parce qu'il arrive que me viennent sous la main
des choses dont j'ai entendu parler
depuis bien longtemps
...j'ai donc eu sous la main le travail, un livre
important d'un nommé BATESON ⁸⁶ dont on m'avait
rebattu les oreilles, assez pour m'agacer un peu,
parce qu'à vrai dire ça venait de quelqu'un qui avait
été touché de la grâce d'un certain texte de moi
et qui l'avait traduit, traduit en ajoutant autour
quelques commentaires, et qui avait cru, dans le
BATESON en question, trouver quelque chose qui allait
sensiblement plus loin que ce que j'avais, j'avais
cru devoir énoncer concernant l'inconscient :
l'inconscient ai-je dit *structuré comme un langage*.

C'est pas si mal ce nommé BATESON.
Ça va bientôt se traduire, Dieu merci, ça permettra
comme ça de voir jusqu'à quel point il s'insère
admirablement dans ce que je dis, dans ce que je dis
concernant l'inconscient.
L'inconscient dont l'auteur...
faute de savoir qu'il est
structuré comme un langage
...dont l'auteur se démontre comme n'ayant qu'une assez
médiocre idée.

Mais il faut dire que, il y a des choses
qu'il a forgées dans de très jolis artifices, et
qu'il appelle lui-même des « *métalogues* ».
C'est pas mal.
C'est pas mal pour autant que - comme il le dit lui-
même - ces « *métalogues* » comporteraient, s'il faut l'en
croire, quelque sorte de progrès, interne, *dialectique*
qui consisterait justement à ne se produire que
d'interroger l'évolution du sens d'un terme.
Il en réalise l'artifice, bien sûr...
comme il s'est toujours fait dans
tout ce qui s'est intitulé dialogue
...des dialogues platoniciens entre autres.

⁸⁶ Gregory Bateson, *Perceval le fou*, Payot, 2002.

C'est à dire à faire dire par l'interlocuteur supposé tout ce qui en somme motive la question même du locuteur, c'est à savoir à incarner dans l'autre la réponse qui est déjà là.

C'est bien en quoi le dialogue, *le dialogue classique*, dont les plus beaux sont présentés par le legs platonicien ...c'est bien en quoi le dialogue classique se démontre n'être pas un dialogue.

Si j'ai dit que le langage, c'est ce comme quoi l'inconscient est structuré, c'est bien parce que le langage d'abord ça n'existe pas.

Le langage c'est ce qu'on essaie de savoir concernant la fonction de *lalangue*. C'est bien ainsi que le discours scientifique l'aborde, à ceci près que ce qui lui est difficile c'est de, c'est de le réaliser pleinement, car l'inconscient c'est le témoignage, le témoignage d'un *savoir* en tant qu'il échappe pour une grande part à l'être qui donne l'occasion de s'apercevoir jusqu'où vont les effets de *lalangue*.

C'est en effet - c'est vrai - c'est en effet que cet être rend compte par toute sortes d'affects qui restent énigmatiques, ce qui résulte de cette présence de *lalangue* en tant que, de *savoir* elle articule des choses qui vont beaucoup plus loin que tout ce que lui-même, à titre de savoir énoncé, il supporte.

Le langage sans doute est fait de *lalangue*, c'est une élucubration de savoir sur *lalangue* elle-même, mais l'inconscient est un savoir, un *savoir-faire* avec *lalangue*. Ce qu'on *sait faire* avec *lalangue* dépasse en d'autres termes de beaucoup ce dont on peut rendre compte au titre du langage, mais il pose la même question qui est posée par le terme de langage, il est sur la même voie à ceci près qu'il va déjà beaucoup plus loin, qu'il anticipe sur la fonction du langage, que *lalangue* nous affecte d'abord par tout ce qu'elle comporte comme effets qui sont affects.

Et si l'on peut dire que l'inconscient est structuré par... comme un langage, c'est très précisément en ceci que ses effets de *lalangue*, déjà là comme savoir, comme savoir qui n'a rien à faire, va bien au-delà de tout ce que l'être - l'être qui parle - est susceptible d'articuler comme tel, c'est bien en ça que l'inconscient...

en tant qu'ici je le supporte de son déchiffrement... que l'inconscient ne peut que se structurer comme un langage, comme un langage toujours hypothétique au regard de ce qui le soutient, à savoir *lalangue*, à savoir ceci même qui fait que tout à l'heure j'ai pu de mon S_2 faire une question et demander : est-ce bien d'eux, en effet, qu'il s'agit dans le langage, autrement dit, le langage est-il seulement communication ?

La méconnaissance de ce fait qui a surgi de par le discours analytique a prêté...

a prêté à ce dont je vais faire aujourd'hui le pivot de ma question sur le savoir... a prêté à ceci que dans les bas-fonds de la science, il ait surgi cette grimace qui consiste à interroger comment l'être peut savoir quoi que ce soit.

Il est comique de voir comment cette interrogation prétend à se satisfaire. J'en prendrai comme exemple ceci : que puisque la limite, je l'ai posée d'abord, est faite de ceci qu'il y a des êtres qui parlent, on se demande ce que peut bien être le savoir de ceux qui ne parlent pas. On se le demande... On ne sait pas pourquoi on se le demande, mais on se le demande quand même. Et on fait - pour des rats - un petit labyrinthe grâce à quoi on espère être sur le chemin de ce que c'est qu'un savoir. *Qu'est-ce qui arrive alors ?*

On espère être sur ce chemin parce qu'on espère montrer quelle capacité il a pour apprendre, quelle capacité il a pour apprendre, apprendre à quoi, à ce qui l'intéresse bien sûr, et l'on suppose que ce qui l'intéresse - supposition qui n'est pas absolument infondée - ce doit être, puisqu'on le prend, ce rat, non pas comme être, mais bel et bien comme corps, ce qui suppose qu'on le voit comme unité, comme unité ratière.

On ne se demande absolument pas ce qui peut soutenir l'être du rat, encore que depuis toujours on avait bien eu l'idée que l'être, l'être ça devait contenir une sorte de plénitude qui lui soit propre, puisque c'est de là que dans le premier abord de ce qu'il en était de l'être on était parti, à savoir que l'être c'est un corps.

On avait élucubré toute une hiérarchie, toute une échelle des corps, et on était parti, mon Dieu, de cette notion que chacun devait bien savoir ce qui le maintenait à l'être.

Autrement dit, on n'était pas allé plus loin que cette idée qu'il y était maintenu par quelque chose qui devait être *son bien*, qui devait lui faire plaisir. Mais comment se fait-il, qu'est-ce qu'il y a eu comme changement dans le discours, pour que tout d'un coup on interroge, on interroge cet être sur le moyen qu'il aurait de se dépasser, à savoir d'en apprendre plus, qu'il n'en a besoin dans son être pour survivre comme corps.

Grâce au montage du labyrinthe et à quelques *accessoires*, c'est à savoir que le labyrinthe n'aboutit pas seulement à la nourriture mais à quelque chose comme un *bouton* ou un *clapet* dont il faut que le sujet supposé de cet être trouve le truc pour accéder à sa nourriture.

Autrement dit, on transforme la question du savoir en la question d'un apprendre. Est-ce qu'un rat, non plus considéré dans son être mais dans son unité...

car tout va aboutir au pressage du bouton ...c'est la même chose s'il s'agit de la reconnaissance de quelque trait auquel on concevra qu'alors l'être est susceptible de réagir, qu'il s'agisse d'un trait lumineux ou d'un trait de couleur, et l'on constatera qu'après une série *d'essais et erreurs*...

trials and errors, comme vous savez ça s'appelle, on a laissé la chose en anglais vu ceux qui se sont trouvés frayer cette voie concernant le savoir ...on va voir si le taux des *trials and errors*, combien de temps ce taux va se mettre à diminuer assez pour que s'enregistre que l'unité ratière est capable d'apprendre quelque chose.

Ce qui n'est posé que secondairement comme question c'est la question que je pose, c'est ceci : c'est si l'unité, l'unité ratière en question, va apprendre à apprendre.

C'est là que gît le vrai ressort de l'expérience : est-ce qu'un rat, une fois que... il a subi ou que cesse cette épreuve, mis en présence d'une épreuve du même ordre...

nous verrons tout à l'heure ce qu'est cet ordre ...est-ce qu'il va apprendre plus vite ?

Ce qui se matérialise aisément par une décroissance du nombre d'essais qui sont nécessaires pour que le rat sache comment il a à se comporter dans tel *montage*, appelons *montage* l'ensemble du labyrinthe et des clapets et des boutons qui, dans cette occasion fonctionnent.

Il est clair que la question a été si peu posée, quoi qu'elle l'ait été bien sûr, qu'on n'a même pas songé à interroger la différence qu'il y a, selon que celui qui apprend à apprendre au rat en question, selon que celui-ci est ou non le même *expérimentateur*.

En d'autres termes, ce qui est laissé de côté c'est ceci, c'est que ce qu'on propose au rat comme thème pour démontrer ses facultés d'apprendre, si ça surgit de la même source ou de deux sources différentes, car si nous nous reportons à ceci : que l'*expérimentateur*, il est bien évident que c'est lui qui là-dedans sait quelque chose, c'est même avec ce qu'il sait qu'il invente le montage du labyrinthe, des boutons et des clapets.

S'il n'était pas quelqu'un pour qui le rapport au savoir est fondé sur un certain rapport qui est...

je l'ai dit, pourquoi ne pas le répéter ...d'habitation ou de cohabitation avec la *lalangue*, il est clair qu'il n'y aurait pas ce montage, et que tout ce que l'unité ratière apprend en cette occasion c'est à donner un signe, un signe de sa présence d'unité.

Que ce soit le bouton ou autre chose, l'appui de la patte sur ce signe, que ce soit bouton ou bien clapet, que le clapet soit reconnu, reconnu il ne l'est que par un signe, c'est toujours en faisant signe que l'unité accède à ce dont on conclut qu'il y a apprentissage.

Mais ce rapport qui est en somme d'extériorité, d'extériorité telle que rien ne confirme qu'il puisse y avoir saisie du mécanisme à quoi aboutit la poussée sur le bouton, comment ne pas saisir que la question est d'importance, et de la plus haute importance, que c'est la seule qui compterait, c'est à savoir s'il n'y a, dans ces successifs mécanismes à propos de quoi l'expérimentateur peut constater non seulement qu'il a trouvé le truc, mais qu'il a - seule chose qui compte - appris la façon dont ça se prend, qu'il a appris ce qui est « *à prendre* ».

Il est clair que, je dirai là, la cohérence, la symbiose que réalise une telle expérience, si nous tenons compte de ce qu'il en est du savoir inconscient, ne peut pas manquer d'être interrogée à partir de ceci que ce qu'il faut savoir c'est comment l'unité ratière répond à ce qui n'a pas été cogité à partir de rien par l'expérimentateur.

Qu'en d'autres termes, on n'invente pas n'importe quelle composition labyrinthique, que le fait que ça sorte du même expérimentateur ou de deux expérimentateurs différents ça mérite d'être interrogé, et rien dans ce que j'ai pu recueillir jusqu'à présent de cette littérature, n'implique que ce soit dans ce sens que la question ait été posée.

Mais l'intérêt de cet exemple ne se limite pas à ce fait, à ce fait d'interrogation qui laisse entièrement intacts et différents ce qu'il en est du savoir et ce qu'il en est de l'apprentissage. Ce qu'il en est du savoir pose des questions et nommément celle-ci : de comment ça s'enseigne.

Il est bien clair que la question de *comment ça s'enseigne*, à savoir la notion d'une science entièrement centrée sur ceci : du savoir qui se transmet intégralement, c'est elle qui a produit, dans ce qu'il en est du savoir, ce tamisage grâce à quoi un discours qui s'appelle le scientifique s'est constitué.

Il s'est constitué non pas du tout sans de nombreuses mésaventures. Si cette année j'ai rappelé où il a pu surgir, ça n'est certainement pas sans qu'ait été feinte...

fingere, fingo, dit Newton,
non fingo, croit-il pouvoir dire
hypotheses non fingo : je ne suppose rien
...et ce n'est pas par hasard que cette année
j'ai spécifié que c'est bien sur une hypothèse,
au contraire, que tout tourne :
que la fameuse révolution...
qui n'est point du tout
copernicienne mais newtonienne
...a joué.

Elle a joué sur ceci qui est de substituer à un
« *ça tourne* » un « *ça tombe* ».
C'est l'hypothèse newtonienne comme telle, quand il a
reconnu dans le « *ça tourne* » astral des cycles, quand il
a bien marqué que c'est la même chose que de tomber.
Mais pour le constater...
ce qui une fois constaté permet
d'éliminer l'hypothèse
...il a bien fallu qu'il la fasse cette hypothèse.

La question d'introduire un *discours scientifique* concernant
le savoir c'est de l'interroger là où il est, ce savoir,
et ce savoir « *là où il est* » ceci veut dire *l'inconscient*
en tant que c'est *dans le gîte de lalangue* que ce savoir repose.
Je fais remarquer que l'inconscient, je n'y entre,
pas plus que NEWTON, sans hypothèse.
L'hypothèse que l'individu qui en est affecté,
de l'inconscient, c'est le même qui fait
ce que j'appelle le sujet d'un signifiant.
Ce que j'énonce sous cette formule minimale :
qu'un signifiant représente un sujet pour un autre signifiant.

Je réduis, autrement dit, l'*hypothèse* selon la formule même qui la substantifie, à ceci : que l' *hypothèse* est nécessaire au fonctionnement de *lalangue*.
Dire qu'il y a un *sujet* ce n'est rien d'autre que dire qu'il y a *hypothèse*.

La seule preuve que nous en ayons est ceci :
que le sujet se confonde avec cette hypothèse,
et que ce soit l'individu, l'individu parlant qui le supporte, c'est que le signifiant devienne signe.

Le signifiant en lui-même n'est rien d'autre de définissable qu'une différence, une différence avec un autre signifiant.
C'est l'introduction comme telle de la différence dans le champ qui permet d'extraire de *lalangue* ce qu'il en est du signifiant.

Mais à partir de là, et parce qu'il y a l'*inconscient*, à savoir *lalangue* en tant que c'est de cohabitation avec elle que se définit un être appelé l'être parlant, que le signifiant peut être appelé à faire signe, et entendez ce signe comme vous l'enten... comme il vous plaira :

- soit le mot signe,
- soit le *t.h.i.n.g*, de l'anglais *thing*, à savoir *la chose*.

Le signifiant, si d'un sujet en tant que signifiant il fait le support formel, il atteint quelque chose d'autre en tant qu'il l'affecte.

Un autre, un autre que ce qu'il est tout crûment lui comme signifiant, un autre fait sujet ou du moins passe pour l'être.

C'est en cela qu'il est, et seulement pour l'être parlant, qu'il se trouve être comme *étant*, c'est à dire quelque chose dont l'être est toujours ailleurs, comme le montre le prédicat.

Le sujet n'est jamais que ponctuel et évanouissant, il n'est sujet que par un signifiant et pour un autre signifiant.

C'est ici que nous devons revenir à ceci qu'après tout, par un choix dont on ne sait pas ce qui l'a guidé, ARISTOTE a pris le parti de ne donner pas d'autre définition de l'individu que le corps. Le corps en tant qu'organisme, en tant que ce qui se maintient comme Un, et non pas en tant que ce qui se reproduit.

Il est frappant de voir qu'entre l'idée platonicienne et la définition aristotélicienne de l'individu comme fondant l'être, la différence est proprement celle autour de quoi nous sommes encore, c'est à savoir la question qui se pose au biologiste, à savoir comment un corps se reproduit.

Car c'est bien là ce dont il s'agit dans toute tentative de chimie dite moléculaire, c'est à savoir comment il se fait qu'en combinant un certain nombre de choses dans un bain unique, quelque chose va se précipiter qui fera qu'une bactérie par exemple se reproduira comme telle.

Le corps, qu'est-ce donc ?

Est-ce ou n'est-ce pas le savoir de l'Un ?

Le savoir de l'Un se révèle ne pas venir du corps, le savoir de l'Un, pour le peu que nous en puissions dire, le savoir de l'Un vient du signifiant Un.

Le signifiant Un vient-il du fait que le signifiant comme tel ne soit jamais que l'un entre autres, référé comme tel à ces autres, et comme en étant la différence d'avec les autres ?

La question est si peu résolue jusqu'à présent que j'ai fait tout mon séminaire de l'année dernière pour interroger, mettre l'accent sur ce « *y'a d'l'Un* ».

Qu'est-ce que veut dire *y'a d'l'Un* ?

Ce que veut dire *y'a d'l'Un* est ceci que permet de repérer l'articulation signifiante que de Un entre autres...

et il s'agit de savoir si c'est « *quel qu'il soit* » ...se lève un S_1 , un *essaim de signifiants*, un *essaim* bourdonnant lié à ceci que ce Un de chaque signifiant...

avec la question de est-ce d'eux que je parle ...ce S_1 que je peux écrire d'abord de sa relation avec S_2 , eh bien c'est ça qui est l'*essaim*.

$S_1 (S_1 (S_1 (S_1 (S_1 \rightarrow S_2)))))$

Vous pouvez en mettre ici autant que vous voudrez, c'est l'essaim dont je parle.

Le signifiant comme maître, à savoir en tant qu'il assure l'unité, l'unité de cette copulation du sujet avec le savoir, c'est cela le signifiant maître, et c'est uniquement dans *lalangue*, en tant qu'elle est interrogée comme langage, que se dégage - et pas ailleurs - que se dégage l'existence de ce dont ce n'est pas pour rien que le terme $\sigma\tau\omicron\iota\chi\epsilon\tilde{\iota}\omicron\nu$ [stoikeion] : élément, soit surgi d'une linguistique primitive, ce n'est pas pour rien, le signifiant Un n'est pas un signifiant quelconque, il est *l'ordre signifiant* en tant qu'il s'instaure de l'enveloppement par où toute la chaîne subsiste.

J'ai lu récemment un travail de quelqu'un qui s'interroge à propos de la... ce qu'elle prend pour une relation qui est celle du S_1 avec le S_2 , à savoir *relation de représentation*, le S_1 serait en relation avec le S_2 pour autant qu'il représente un sujet.

La question de savoir si cette relation est asymétrique, antisymétrique, transitive ou autre, à savoir si le sujet se transfère du S_2 à un S_3 et ainsi de suite, c'est une question qui est à reprendre, à reprendre à partir du schème que j'en donne ici.

Le Un incarné dans *lalangue* est quelque chose qui justement reste indécis entre le phonème, le mot, la phrase, voire toute la pensée, c'est bien ce dont il s'agit dans ce que j'appelle « *signifiant maître* », c'est le signifiant Un, et ce n'est pas pour rien que l'avant-dernière de nos rencontres, j'ai amené ici pour l'illustrer le bout de ficelle, le bout de ficelle en tant qu'il fait ce rond, ce rond dont j'ai commencé d'interroger le nœud possible avec un autre. Je n'irai pas plus loin aujourd'hui puisque nous avons...

grâce à une question en somme extérieure,
question de notre abri ici

...puisque nous avons été privés d'un de ces séminaires c'est quelque chose que je reprendrai dans la suite éventuellement.

L'important, pour virer, faire tourner ici le volet, l'important de ce qu'a révélé *le discours psychanalytique* consiste en ceci, ceci dont on s'étonne qu'on ne voie pas la fibre partout :

c'est que ce savoir qui structure d'une cohabitation spécifique ce qu'il en est de l'être qui parle, ce savoir a le plus grand rapport avec l'amour. Car ce dont se supporte tout amour est très précisément ceci, d'un certain rapport entre deux savoirs inconscients.

Si j'ai énoncé que *le transfert* c'est *le sujet supposé savoir* qui le motive, ce n'est là que point d'application tout à fait particulier, spécifié de ce qui est là d'expérience, et je vous prie de vous rapporter au texte de ce que j'ai énoncé ici sur *le choix de l'amour*. C'est au milieu de cette année que je l'ai fait.

Si j'ai parlé de quelque chose à ce propos c'est en somme de la *reconnaissance*, la *reconnaissance* à des signes qui sont ponctués toujours *énigmatiquement*, de la façon dont l'être est affecté, en tant que sujet, de ce savoir inconscient.

S'il est vrai qu'il n'y a pas de rapport sexuel parce que simplement *la jouissance*, *la jouissance* de l'Autre prise comme corps, que cette *jouissance* est toujours *inadéquante* :

- perverse d'un côté, en tant que l'Autre se réduit à *l'objet(a)*,
- je dirai folle de l'autre, pour autant que ce dont il s'agit c'est de la façon énigmatique dont se pose cette jouissance de l'Autre comme telle.

Est-ce que ce n'est pas de l'affrontement à cette impasse, à cette impossibilité définissant comme tel un réel, qu'est mis à l'épreuve l'amour en tant que du partenaire il ne peut réaliser que ce que j'ai appelé, par une sorte de poésie pour me faire entendre, ce que j'ai appelé *le courage au regard de ce destin fatal*.

Est-ce bien de courage qu'il s'agit ou des chemins d'une reconnaissance, d'une reconnaissance dont la caractéristique ne peut être rien d'autre que ceci, que ce rapport dit sexuel devenu là rapport de sujet à sujet, à savoir du sujet en tant qu'il n'est que l'effet du savoir inconscient, de la façon dont ce rapport de sujet à sujet *cesse de ne pas s'écrire*.

Ce « *cesser de ne pas s'écrire* », vous le voyez, c'est pas formule que j'ai avancée au hasard.
Si je me suis complu au *nécessaire* comme à : *ce qui ne cesse pas de ne pas, ne pas s'écrire*, qui ne cesse pas, ne cesse pas de s'écrire⁸⁷ en l'occasion, le nécessaire n'est pas le réel, c'est ce qui ne cesse pas de s'écrire.

Le déplacement de cette négation qui pose, qui nous pose au passage la question de ce qu'il en est de la négation, quand elle vient prendre la place d'une inexistence, si *le rapport sexuel* répond à ceci dont je dis qu'il - non seulement - *il ne cesse pas de ne pas s'écrire*, c'est bien de cela et de lui dans l'occasion qu'il s'agit, *qu'il ne cesse pas de ne pas s'écrire*, qu'il y a là impossibilité, c'est aussi bien que *quelque chose* ne peut non plus le *dire*, c'est à savoir qu'il n'y a pas d'existence dans le *dire* de ce rapport.

Mais que veut dire, que veut dire de le nier ?
Y a-t-il d'aucune façon *légitimité* de substituer une négation à l'appréhension éprouvée de l'inexistence ?
C'est là aussi une question qu'il s'agira pour nous d'amorcer.

Le mot interdiction veut-il plus dire, est-il plus permis, c'est ce qui non plus ne saurait, dans l'immédiat, être tranché.

Mais l'appréhension de *la contingence* telle que je l'ai déjà incarnée de ce « *cesse de ne pas s'écrire* », à savoir de ce *quelque chose* qui, par la rencontre...

la rencontre il faut bien

le dire de symptômes, d'affects

...de ce qui chez chaque individu marque la trace de son exil...

⁸⁷ Lapsus que Lacan relève et corrige peu après. ([ici](#))

non comme sujet mais comme parlant
...de son exil de ce rapport, est-ce que ce n'est pas
dire que c'est seulement par l'affect qui résulte
de cette béance que *quelque chose* ...
dans tout cas où se produit l'amour
...que *quelque chose* ...
qui peut varier infiniment
quant au niveau de ce savoir
...que *quelque chose* se rencontre qui, pour un instant,
peut donner l'illusion de *cesser de ne pas s'écrire*, à savoir que
quelque chose non seulement s'articule mais s'inscrive,
s'inscrive dans la destinée de chacun, par quoi
pendant un temps, un temps de suspension,
ce *quelque chose* qui serait le rapport,
ce *quelque chose* trouve chez l'être qui parle,
ce *quelque chose* trouve sa trace et sa voie de mirage.

Qu'est-ce qui nous permettrait - cette implication -
de la conforter ?

Assurément ceci : que le déplacement de cette
négation, à savoir le passage...
à ce que tout à l'heure j'ai manqué si bien
d'un lapsus, lui-même bien significatif
...à savoir le passage de la négation au *ne cesse pas de s'écrire*,
à la nécessité substituée à cette contingence,
c'est bien là le point de suspension à quoi s'attache
tout amour.

Tout amour de ne subsister que de cesser de ne pas
s'écrire tend à faire passer cette négation au ne
cesse pas, ne cesse pas, ne cessera pas de s'écrire.

Et tel est en effet le substitut qui, par la voie de
l'existence, non pas du rapport sexuel mais de
l'inconscient qui en diffère, qui par cette voie fait
la destinée et aussi le drame de l'amour.

Vu l'heure où nous sommes arrivés, et qui est celle
où normalement je désire prendre congé, je ne
pousserai pas ici les choses plus loin.

Je ne pousserai pas les choses plus loin sauf à indiquer que ce que j'ai dit de *la haine* est quelque chose qui ne relève pas du même plan dont s'articule la prise du savoir inconscient, mais qui, dans ce qu'il en est du sujet, du sujet dont vous le remarquez il ne se peut pas qu'il ne désire pas ne pas trop en savoir, sur ce qu'il en est de cette rencontre éminemment contingente, qu'il en sache un peu plus, que de ce sujet il aille à l'être qui y est pris, le rapport de l'être, de l'être à l'être, bien loin qu'il soit ce rapport d'harmonie que depuis toujours - on ne sait trop pourquoi - nous ménage, nous arrange, une tradition dont il est très curieux de constater la *convergence*, la convergence d'ARISTOTE qui n'y voit que la jouissance suprême, avec ce que la tradition chrétienne nous reflète de cette tradition même comme béatitude, montrant par là son empêchement dans quelque chose qui n'est vraiment qu'une appréhension de mirage.

La rencontre de l'être comme tel, c'est bien là que par la voie du sujet l'amour vient à aborder. Quand il aborde, j'ai posé expressément la question, est-ce que ce n'est pas là que surgit ce qui fait de l'être, précisément quelque chose qui ne se soutient que de se *rater*.

J'ai parlé de *rat* tout à l'heure, c'était de ça qu'il s'agissait, ce n'est pas pour rien qu'on a choisi le rat, *c'est parce que le rat ça se rature*, on en fait facilement une unité. Et puis que d'un certain côté j'ai déjà vu ça, dans un temps, comme ça, j'avais un concierge quand j'habitais rue de la Pompe : le rat, il ne le ratait - lui - jamais, il avait pour le rat une haine égale à l'être du rat.

L'abord de l'être, est-ce que ce n'est pas là que réside ce qui en somme s'avère être l'extrême, l'extrême de l'amour, la vraie amour, la vraie amour débouche sur la haine, assurément ce n'est pas l'expérience analytique qui en a fait la découverte, la modulation éternelle des thèmes sur l'amour en porte suffisamment le reflet.

Voilà je vous quitte.

Est-ce que je vous dis à l'année prochaine ?

Vous remarquerez que je vous ai *jamais, jamais* dit ça, que je remarque aujourd'hui, car c'est de cela qu'il s'agit, je remarque aujourd'hui que je vous ai jamais dit ça.

Plus exactement je porte à votre connaissance cette remarque, car moi je me suis toujours privé de la faire, pour une très simple raison c'est que j'ai jamais su, depuis vingt ans que j'articule pour vous des choses, j'ai jamais su si je continuerai l'année prochaine. [Rires]

Ah, ça, ça fait partie de mon destin d'*objet(a)*.

Alors, comme après tout, ces vingt ans enfin j'en ai bouclé le cycle, après dix ans, on m'avait en somme retiré la parole, et il se trouve comme ça que pour des raisons pour lesquelles il y avait eu une part de destin et aussi de ma part une part d'inclination à faire plaisir à quelqu'un, j'ai continué pendant dix ans encore.

Est-ce que je continuerai l'année prochaine ?

Pourquoi pas arrêter là l'*encore* ?

Ce qu'il y a d'admirable c'est que personne n'a jamais douté que je continuerai. [Rires]

Que je fasse cette *remarque* en pose pourtant la *question*.

Il se pourrait après tout qu'à cet « *Encore* »

j'adjoigne un « *c'est assez* ».

Eh bien ma foi, je vous laisse la chose à votre pari, parce qu'après tout, il y en a beaucoup qui croient me connaître et qui pensent que je trouve là-dedans une infinie satisfaction narcissique. [Rires]

À côté de la peine que ça me donne, je dois dire que ça me paraît, ça me paraît peu de choses.

Faites vos paris, et puis quel sera le résultat, est-ce que ça voudra dire que ceux qui auront deviné juste, ceux-là m'aiment ?

Eh bien c'est justement ça le sens que je viens de vous énoncer aujourd'hui, c'est que de savoir ce que le partenaire va faire c'est pas une preuve de l'*amour*.